

$$\frac{2}{15} 18.$$

کتابخانه مسجد اعظم
- قم -

بِسْمِ تَعَالٰی

این کتاب بمشخصات زیر :

نام کتاب فیقہ المسلمین موضوع نحو

مؤلف

تاریخ و محل چاپ

احدانی
برای تهیه و ارسال به...

تحت شماره ۱۰۷ ثبت دفتر کتابخانه،

و در قفسه ۱۵۰ ضبط گردید

۱۲ سرپرست کتابخانه مبارک

و مسجد اعظم حضرت

Handwritten note in Urdu: "کتابخانه امیر کے مسجد اعظم حضرت آغا خان" (Library of the Amir of the Great Mosque of the Aga Khan). The note is dated "۱۳۷۱" (1371) and "۱۲" (12).

— بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ —

— این رساله شریفه منتخب الرسائل —

﴿ که مطابق است با فتاوی حضرت حجة ﴾

والاسلام والاسلمين اعلم العلماء والمجاهدين

﴿ آية الله تعالى في العالمين فقيه اهل بيت العصمة ﴾

﴿ عليهم السلام ملاذ الشيعة ومحى الشريعة ﴾

اقای قاسمید ابوالحسن الموسوی

۱۰۵۲

الاصبهانی ادام الله ظله علی رؤس

والا نام وحفظ به شریعه

و جده سیدالامام

و امیں م

الطبعة بمطبعة (الحيدرية) في النجف الاشرف

(صاحبها الحاج شيخ محمد صادق واجه الشيخ)

(مذہب اسیہم حدیث ما اشد تعالیٰ ۱۱۲۰)







— بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ —

— رسالة شريفة منتخب الرسائل مطابق است —

﴿ بافتاوى حضرت حجة الاسلام والمسلمين رئيس الملة والدين ﴾

﴿ اعلم العلماء والمجاهدين آية الله تعالى في العالمين فقيه اهل ﴾

﴿ بيت العصمة عليهم السلام ملاذ الشيعة ومحيي ﴾

﴿ الشريعة آقاى آقايد ابوالحسن الموسوى ﴾

﴿ الاصبهانى ادام الله ظله على ﴾

﴿ رؤس الخاص والعام ﴾

﴿ وحفظ به شريعة جده ﴾

﴿ سيد الانام آمين ﴾

(طبعت بمطبعة (الحيدرية) في النجف)

(لها حياها الحاج شيخ محمد صادق واخيه الشيرازي)

(اراهم حفظهما الله تعالى في شهر صفر المظفر)

(سنة ١٣٤٣ . هجرية)



بسم الله الرحمن الرحيم

عمل بیان رساله صحیح است
ابوالحسن الموسوی الاصبهانی
عفی عنه

رساله شریفه منتخب ال مسائل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی رسولہ وعترة الطیبین
امناء الله وبعده. این مختصریست در احکام عبادات و معاملات و
مواریث که غالباً ابتلاء عامه ناس میباشد و آن مشتمل است بر سه منهج
منهج اول. در احکام عبادات است و در آن چند مطلب است
و قبل از شروع در آن باید دانست که اصل وجوب تقلید در حق غیر
مجتهدین تقلیدی نیست پس باید خود مقلد بدلیل عقلی قطعی را بدانند
و بر احدی مخفی نیست که اگر اجتهاد بر تمام خلق واجب عینی باشد
نظام معاش مردمان مختل می شود بلکه وجوب اجتهاد نسبت به بعضی
از خلق مستلزم تکلیف مالا یطاق و نسبت به بعضی موجب عسرا کید
و حرج شدید است و حال آنکه خداوند جل شأنه سختی را از این امت

در بیان مسائل تقلید

۳

مصرحومه برداشته چنانچه وجوب عمل با احتیاط در حق عوام مستلزم
آن است پس طریق عوام منحصر بتقلید است و مناسب است مهمات
مسائل تقلید بیان شود در چند مسئله. مسئله. بدانکه شخص
مکلف یا مجتهد است یعنی صاحب قوه استنباط احکام شرعی از مدارك
مقررده آنها یا صاحب قوه مزبوره نیست چه عامی محض باشد
یا مشغول که هنوز بحد استنباط نرسیده پس اگر مجتهد باشد عمل میکند
باجتهاد خود و الا باید تقلید کند یا احتیاط و برای مجتهد هم جایز است
در عمل خود احتیاط کند چه فعلاً اجتهاد کرده باشد در آن مسئله یا نه و اگر
در بعض مسائل قوه استنباط داشته باشد که او را متجزی می گویند
میتواند در خصوص آن مسائل عمل با جهاد خود کند و در آنچه قوه
ندارد حال او حال غیر مجتهد است که باید عمل کند بتقلید یا با احتیاط
مسئله. بدانکه اقوی جواز عمل با احتیاط است چه برای مجتهد چه
مقلد چه در شبهات حکمیه چه موضوعیه چه احتیاط مستلزم تکرار
عمل باشد یا نباشد. مسئله. بدانکه احتیاط چند قسم است زیرا که
گاهی احتیاط مقتضی فعل عمل است مثل آنکه حکم عملی مردود باشد
بین وجوب و غیر حرمت از استعجاب یا اباحه یا کراهت پس در این
صورت مقتضای احتیاط آوردن آن عمل است و گاهی احتیاط مقتضی

ترك است مثل آنكه عمل مردد باشد ما بین حرام و غیر واجب
و گاهی احتیاط مقتضی جمع است مثل آنكه نداند نماز را قصر بیلد
بنخواند یا تمام پس بیلد جمع کند بین مردد و گاهی مقتضی تکرار
است مثل آنكه نداند امر فلانی شرط است یا مانع پس باید
يك مرتبه عمل را بان امر بجا آورد و يك مرتبه بدون آن
(مسئله) در مواردی كه احتیاط ممكن نیست معین است
اجتهاد یا تقلید مثل دوران امر ما بین وجوب چیزی یا حرمت آن
یا شرطیت چیزی و مانعیت آن در عملی كه قابل تکرار نیست
و مثل مالیکه مردد باشد ما بین دو صغیر یا دو مجنون یا بین
صغیر و مجنون و نحو اینها (مسئله) بدانكه تمیز دادن عامی موارد
احتیاط را در بسیاری مقامات در نهایت صعوبت است زیرا
كه گاهی مختلف میشود باختلاف حالات و کیفیات مثل جواز
وضوء و غسل باب مستعمل در رفع حدث اكبر محل خلاف است
و بحسب ظاهر احوط ترك است لکن این در وقتی است كه
آب دیگری كه خالی از نقص باشد داشته باشد اما اگر آب
او منحصر باشد بان و خاك تیمم هم نداشته باشد احوط وضوء
كرفتن بهمان آب است چنانچه هر گاه خاك هم داشته باشد

احوط جمع ما بین وضوء بان آب و تیمم است و همچنین احتیاط از جهتی
معارض میشود با احتیاط از جهة دیگر مثل آنكه در شك باینكه
تسبیحات اربعه را سه مرتبه باید گفت یا يك دفعه كافیست كه احتیاط
در سه مرتبه گفتن است لکن در صورتیکه وقت مضیق باشد
سه مرتبه خواندن آن مستلزم وقوع قدری از نماز است در خارج
وقت احتیاطین تعارض میکنند و ترجیح احدا احتیاطین برای عامی
میسر نیست بلکه مشقت معرفت موارد احتیاط کمتر از زحمت
اجتهاد نیست لذا متعین است بر او در امثال این موارد تقلید کند
(مسئله) بدانكه بعضی گفته اند تقلید عبارت است از عمل کردن
بقول مجتهد و بدون عمل محقق نمیشود لکن اقوی آن است تقلیدیکه
مصحح عمل است عبارت است از التزام فتوای مجتهد و ائمه را حکم
خود دانستن و عقد قلبی بر اینكه حکم الله فعلی در باره او همانست
بالتزام بعمل بر طبق آن پس تقلید مقدمه عمل است و عمل خارجی
معتبر در تحقق آن نیست اگر چه مقصود اصلی از اینجانب آن عملست
چنانچه اجتهاد نیز چنین است یعنی عمل خارج از آن است و التزام
مربور كه معنی تقلید است اگر تفصیلی باشد باین كه فتوای مجتهد را
در خصوص مسئله مفصلاً بداند و ملتزم شود كفاية آن در تحقق

تقلید معلوم است و اما التزام اجمالی باینکه ملتزم با آنچه فتوای مجتهد است در خصوص فلان مسئله باینکه هنوز یاد نگرفته است یا گرفتن رساله بملتزم شدن عمل با آنچه در آن است از فتاوی پس ای کافیت بانه پس اظهر کفایه آن است بلی مجرد یاد گرفتن فتوای مجتهد بدون التزام بعمل بان یا گرفتن رساله بدون التزام بان یا گفتن اینکه من مقلد فلان مجتهدم تقلید نیست و اما در مسئله جواز بقا بر تقلید میت و مسئله عدم جواز عدول از تقلید حی بحی التزام مزبور بدون عمل کافی نیست پس اگر اخذ مسئله و التزام بعمل بان کرده بدون عمل جائز است عدول بحی دیگر و بعد از موت مجتهد جائز نیست عمل بقول او ﴿مسئله﴾ طفل میز هرگاه تقلید کند صحیح است پس اگر قبل از بلوغ مجتهدش بمیرد میتواند بر تقلید او باقی بماند چنانچه در حال حیوة او نمیتواند عدول بدیگری کند قبل از بلوغ یا بعد از آن در جایکه مقلد بالغ نمی تواند عدول کند. مسئله مجتهدی که تقلید او را میتوان کرد باید جامع شرایط باشد که امام زمان اذن داده باشد در رجوع باو بطریق خصوص یا عموم و اذن بطریق خصوص در زمان غیبه کبری نیست لکن اذن عموم موجود است چنانچه در توقیع مبارک فرموده و اما الحوادث الواقعة فارجعوا فیها الی رواة

احادیثنا فانهم حججی علیکم وانا حجة الله علیهم و در احادیث دیگر فرموده اند الراد علیه کالرآد علینا و الراد علینا کالرآد علی الله تعالی و هو علی حد الشریک بالله و نیز از حضرت عسکری علیه السلام منقول است که فرموده اند و اما من کان من الفقهاء صائناً لنفسه حافظاً لدینہ مخالفاً علی هواه مطیعاً لأمر مولاه فللمعوم ان یقلدوه (مسئله) اقوی جواز بقا بر تقلید میت است ولی جائز نیست ابتداء تقلید میت نماید ﴿مسئله﴾ هرگاه عدول کرد از تقلید مجتهد میت بمجتهد حی جائز نیست دوباره عود بتقلید میت و همچنین جائز نیست عدول از تقلید مجتهد زنده بدیگری مگر در صورتی که دویمی اعلم باشد (مسئله) تقلید اعلم با امکان واجب است علی الاحوط و هرگاه اعلم را شناسد واجب است شخص کند تا پیدا کند و مرجع در تعیین او اهل خبره و استنباط میباشند و مراد از اعلم کسی است که استنباط او از دیگران بهتر باشد باینکه مدارک مسئله را بهتر بداند ﴿مسئله﴾ معتبر است در مجتهد برای صحه تقلید کردن از او چند چیز (اول) بلوغ (دوم) عقل (سوم) ذکوریت (چهارم) اثنی عشری بودن (پنجم) عدالة (ششم) طهارت مولد (هفتم) حفظ او از تعارف کمتر نباشد. هشتم. اجتهاد. نهم. حیوة پس ابتداء تقلید میت

نمی‌تواند نمود بلی اگر در زمان حیوة او تقلید نموده جایز است بعد از مردن او بر تقلید او باقی بماند اگر چه احوط رجوع بحی است (مسئله) ثابت می‌شود مجتهد بودن بعلم حاصل از اخبار یا از شیاع و بشهادت عدلین و همچنین اعلیت بلی کفایه می‌کند مطلق مظنه باعلیت هر گاه متمکن از علم نباشد بلکه هر گاه ممکن نباشد تمیز دادن اعلم مابین چند فروع یکی از آنها محتمل الاعلیه باشد باین معنی که علم داشته باشد که اینها یا مساویند یا او اعلم است در این صورت معین است تقلید او. مسئله. هر گاه مقلد فتوای مجتهدش را در همه احکام تمیز دهد اما یقین دارد باینکه عملیکه می‌کند اجزاء و شرایطش را انجام آورد و منافات از آن را نکند می‌کند اقوی صحه آن عمل است اگر چه احوط اعاده آن است (مسئله) احتیاط مطلق را جایز است رجوع بغیر نماید باصرعات الاعلم فالاعلم و بهتر عمل با احتیاط است و مخالفت احتیاط مستحبی جایز است و مستحبی بودن احتیاط معلوم میشود باینکه قبل از آن یا بعد از آن فتوی داده باشد و بگوید لکن احوط کذا یا احوط واولی کذا والا احتیاط مطلق است

مطلب اول

در طهارت است و آن یا از حدث است یا از خبث و طهارت از حدث

یا آب است یا بخاك و طهارت با آب وضوء و غسل است و طهارت بخاك تیمم است و برای نماز و امثال آن گاهی وضوء کافی است و احتیاج بغسل و تیمم نیست و گاهی غسل تنها کافیت و گاهی وضوء و غسل هر دو لازم است و گاهی وضوء و تیمم و گاه غسل و تیمم باید بجا آورد و گاهی محتاج به هیچ کدام نیست اما جایی که وضوء تنها کافیت پس وقتی است که میخواهد نماز و نحو آن بجا آورد و موجبات غسل برای او ر و نداده و مانعی از استعمال آب ندارد بتفصیلی که می‌آید و هنوز وضوء نگرفته یا گرفته و یکی از مبطلات آن باطل شده اما جایی که غسل تنها کافیت پس برای کسی است که جنب باشد و مانعی از غسل کردن نداشته باشد اما جایی که غسل و وضوء هر دو لازم است پس جاییست که موجبات غسل غیر از جنابت برای او رود و مانعی از استعمال آب نداشته باشد و در این صورت غسل و وضوء هر دو لازم است و بهتر این است اول وضوء بگیرد بعد غسل کند اما جایی که وضوء و تیمم هر دو لازم می‌شود پس وقتی است که موجبات غسل غیر جنابت برای او ر و داده و مانع از غسل دارد و بتواند وضوء بگیرد پس وضوء بگیرد و تیمم بدل از غسل هم بجا آورد چنانچه هر گاه از وضوء گرفتن هم مانع دارد دو تیمم کند یکی بدل از وضوء و دیگری بدل

از غسل اما جائیکه تیمم تنها کافیت پس وقتی است که موجب وضوء
تنها رود و از وضوء مانع داشته باشد و تفصیل آن خواهد آمد
چنانچه اگر جنب باشد و مانع از غسل داشته باشد اکتفاء نماید
بیک تیمم بدل از غسل بلی اگر در این صورت تیمم بجا آورد و نماز
کرد بعد محدث شد محدث اصغر مادامی که مانع از غسل اوباقی است
برای نمازهای بعد اقوی از آن است که وضوء تنها کافیت اگر چه
احوط در صورت تمکن از وضوء جمع مابین تیمم و وضوء است
و در صورت تعذر از وضوء اکتفاء بیک تیمم بقصد مافی الذمة نماید
واحوط از آن دو تیمم است یکی بدل از وضوء و دیگری بدل از غسل
اما جائیکه نه غسل لازم است و نه وضوء و نه تیمم پس برای نماز میت
است و تفصیل احکام آنها در چند مقصد ذکر میشود

مقصد اول

در وضوء است بدانکه حقیقت وضوء چهار چیز است
(اول) شستن روی از رستگاه موئی سر تا زنج بحسب طول
و آنچه را فرا گیرد انگشت ابهام و وسطی بحسب عرض دوم
شستن دو دست از مرفق تا سر انگشتان سیم مسح پیش سر
بار طوبه کف دست از تری آب وضوء بقدری که متمای مسح بعمل آید

چهارم مسح دو پا بر طوبه کف دست از سر انگشت پانچ پا که
مفصل است بنا بر احوط و از عرض بقدر مسمی و شرائط وضوء
چند چیز است اول نیت و معتبر است در آن قصد قربت و آن اینست که
انرا بجهة خدا بجا آورد بجهة امتثال امر او یا تحصیل ثواب یا خوف از
عقاب یا غایتی از غایات دیگر که راجع بخدا باشد و شرط است استدامه آن
تا آخر وضوء بلی هر گاه در بین وضوء قصد بیرون رفتن از آن نمود
یا متردد شد در آن و قبل از خشک شدن اعضاء سابقه دوباره
عود کرد نیت اول و مفسد دیگر بعمل نیامده تمام کند و ضورا
از آنجا که قصد بیرون رفتن نموده یا متردد شده صحیح است دوم
پاک بودن آب وضوء سیم مباح بودن آن و در حکم نجس غصبی
است هر گاه مشتبیه بآن شود و محصور باشد بلی اگر مطلع شود
بر غصبی بودن آب بعد از فراغ از وضوء آن وضوء صحیح است و لیکن
عوض آن آب را بصاحبش رد کند بخلاف آنکه اگر مطلع شود
بنجس بودن آب بعد از وضوء که باطل است و همچنین است هر گاه
مطلع شود بمضاف بودن آن چهارم مطلق بودن آب پس وضوء
بآب مضاف باطل است بلی اگر آب مطلق مشتبیه شود بآب مضاف
و آب دیگر هم نباشد واجب است از هر کدام یک وضوء بگیرد

بخلاف آنکه اگر آب مباح مشتبّه شود باب غصبی که باید تیمم کند
و هرگاه آب پاک مشتبّه شود باب نجس و آب دیگر هم نداشته باشد
اقوی آنستکه باب يك كاسه وضوء بسازد و نماز کند و بعد با آب
کاسه دیگر اولاً اعضاء وضوء را بشوید و ببقیه آن وضوء دیگر بگیرد
و نماز را اعاده کند هر چند احوط در فرض انحصار آب بان دو جمع
مابین وضوء بنحو مزبور و بین تیمم است و با عدم انحصار وضوء باب
دیگر است و همچنین در غسل پنجم آنکه آب وضوء مستعمل
در رفع نجاست نشده باشد اگر آب قلیل باشد پس غساله استنجاء
اگر چه با اثر ابطش پاکست لکن وضوء بان صحیح نیست ششم
پاک بودن اعضاء وضوء و کفایه میکند پاک بودن هر عضوی قبل
از شروع در آن علی الاقوی هفتم مباح بودن مکان وضوء گیرنده
یعنی فضائی که در او وضوء واقع می شود بلکه محل ریختن آب وضوء
و همچنین ظرف آب باید مباح باشد و طلا و نقره نباشد هشتم
مانع از استعمال آب نداشته باشد که تکلیف تیمم است نهم ترتیب
که اول رو را بشوید و بعد دست راست و بعد دست چپ و بعد
مسح کند سر را و بعد دو پا را و ترتیب در پاها نیست لکن جایز
نیست بنا بر احوط تقدیم مسح پای چپ بر پای راست و با هم جائز

است هر چند بهتر ترتیب است (دهم) موالات باشد که تأخیر
نندارد شستن یا مسح کردن عضو را بعدی که بسبب تأخیر اعضاء
سابقه خشکیده باشد و اما هرگاه بواسطه حرارت هوا یا باد مثلاً
خشکیده باشد یا خودش خشک نموده و بی در پی شسته وضویش
صحیح است (یازدهم) مباشرة یعنی خودش وضوء بگیرد هرگاه
تواند و با عدم امکان دیگری او را وضوء دهد ولیکن نیت وضوء را
خودش بکند و مبطلات وضوء شش است (اول)
بیرون آمدن بول و در حکم آنست رطوبت مشتبّه پیش از استبراء
(دوم و سیم) بیرون آمدن غایط و باد است (چهارم) خواب است
(پنجم) هر چیزی که عقل را از ایل کند (ششم) استعاضه و هر
چه موجب غسل باشد و هرگاه با وضوء بود و شک نمود در عروض
یکی از مبطلات اعتنا نکند و هرگاه محدث بود و شک نمود که آیا وضوء گرفته
یا نه وضوء بگیرد (و وضوء) واجب و شرط است از برای چند چیز
(اول) نماز واجب غیر از نماز میت و اما نماز مستحب پس وضوء
فقط شرط است از برای آن دوم اجزاء فراموش شده از نماز
و رکعات احتیاط و همچنین سجده سهو علی الاحوط (سیم)
طواف واجب اگر چه جزء حج و عمره مندوبین باشد بدانکه حرام

است بر شخص بی وضوء بدن خود را بکتاب قرآن و باسم جلاله خداوند
و صفات خاصه او بمالد و همچنین اسماء انبیاء و ائمه هدی و حضرت
زهرآه علیهم السلام علی الاحوط و بدانکه در حال تخلی و غیر آن واجب
است پوشانیدن عورتین را از ناظر محترم و حرام است رو بقبیله
پشت بقبیله بول یا غایط کردن و مستحب است بعد از بول استبراء
در عبارت است از کشیدن انگشت بقوت از مقعد تا بیخ ذکر
به مرتبه و کشیدن از بیخ ذکر بدو انگشت تا سه مرتبه
و فشردن سر حشفه سه مرتبه و بدانکه استنجاء واجب نیست مگر
برای چیزیکه طهارت بدن در آن واجب باشد

— مقصد دوم در غسل است —

و انسال واجبه شش است (اول) غسل جنابت (دوم)
غسل حیض (سیم) غسل نفاس (چهارم) غسل استحاضه (پنجم)
غسل مس میت (ششم) غسل میت پس در آن چند فصل است
— فصل اول در غسل جنابت است —

بدانکه سبب جنابت دو چیز است (اول) بیرون آمدن منی و در حکم
آن است رطوبت مشتبه پیش از استبراء از آن بیول کردن (دویم)
جماع در قبل یا دبر اگر چه منی بیرون نیاید از برای فاعل و مفعول

و واجب است غسل جنابت برای چند چیز (اول) نماز واجب
غیر از نماز میت (دویم) اجزاء فراموش شده از ورکعات احتیاط
و همچنین سجده سهو علی الاحوط (سیم) طواف واجب اگر چه
جزء حج و عمره مندوبین باشد و اما طوافیکه چنین نباشد پس
باطل نیست در حال جنابت اگر چه دخول مسجد الحرام برای او
حرام است پس اگر غفلت از جنابت نمود و داخل مسجد شد و طواف
نمود صحیح است (چهارم) روزه بتفصیلی که در صوم بیان خواهد
شد و حرام است از برای جنب چند چیز (اول) مس اسماء جلاله
و صفات خاصه خداوند و همچنین اسماء پیغمبران و ائمه هدی و حضرة
زهرآه سلام الله علیهم اجمعین علی الاحوط (دویم) مس کتابة قرآن
(سیم) در نك نمودن در مساجد و لیکن عبور کردن از آن ضرر
ندارد و در وقت عبور چیزی در آن نگذارد علی الاحوط و همچنین
است اگر از بیرون مسجد چیزی بیندازد در مسجد و ملحق میشود
بمساجد مشاهد مشرفه معصومین علیهم السلام علی الاحوط و الحاق
صحن آنها بلکه رواق مطهر معلوم نیست (چهارم) عبور کردن
از مسجد الحرام و مسجد حضرت رسول ص بلکه مطلق داخل
شدن در آنها پنجم خواندن چیزی از چهار سوره که سجده

واجب دارد و اما غسل پس بر دو قسم است ارتعاشی و ترتیبی و ارتعاشی شستن ظاهر جمیع بدن است در يك دفعه عرفیه و لازم نیست بدن از آب بیرون باشد و برای غسل فرورود بلکه کفایه می کند شسته شدن بدن در آب بقصد غسل و ترتیبی آنست که اول سر و گردن را بشوید و بعد طرف راست را و بعد طرف چپ را و غسل در شرائط مثل وضوء است مگر آنکه ابتداء از اعلی و موالات در غسل نیست و غسل جنبه کفایه میکند از وضوء بخلاف باقی اغسال علی الاحوط و بدانکه هرگاه چند غسل بر او باشد مثل غسل حیض و جنبه و جمعه و امثال آن و بقصد همه يك غسل کند کافی است چنانچه اگر نیت یکی از آنها را نماید مجزئ است از بقیه اگر چه غیر غسل جنبه را قصد کند علی الاقوی اگر چه احوط در این فرض ایان بقیه است

فصل دوم در غسل حیض است

بدانکه خون حیض غالباً سیاه یا سرخ و کرم و ناز و باسوزش و جھنده است و گاهی خلاف آن هم میشود و غالب زنان در ماهی یکمرتبه می بینند و اقل آن سه روز است و کمتر از آن حیض نیست و مشهور اعتبار کرده اند که سه روز متوالی باشد پس سه روز متفرق در بین ده روز را حیض نمی دانند لکن اقوی عدم اعتبار آن است

اگر چه احوط در آن مراعات احتیاط است بنحویع ما بین تروك حائض و اعمال مستحاضه چنانچه پاکی ما بین در حکم حیض است علی الاقوی اگر چه مراعات احتیاط بنحویع ما بین احکام طاهره و تروك حائض خوبست و شرط است در حیض اینکه بعد از بلوغ و قبل از یأس باشد پس خون پیش از بلوغ که نه سال تمام نشده است حیض نیست بلی اگر مشبه باشد بلوغ و خون بیند بصفت حیض از علامه بلوغ است و خون بعد از پنجاه سال در غیر قرشیه و بعد از شصت سال در قرشیه حیض نیست و حیض با حمل جمع میشود هر چند حمل ظاهر شده باشد و اقل پاکی ما بین دو حیض ده روز است و اکثر آن حسدی ندارد و هرگاه خون حیض مشبه شود بخون بکارت تمیز داده میشود باینکه قدری پنبه داخل کند و بعد از زمانی بیرون آورد اگر خون دور پنبه را گرفته از بکارت است و اگر در آن فرو رفته حیض است و بدانکه زن یا ذات العادة است یا غیر ذات العادة و ذات العادة آن است که در دو ماه دو دفعه متساوی خون به بیند پس هرگاه آن ده دفعه در وقت و عدد منظم است و ذات العادة و قیه و عدد منظم است باینکه در ده اول خون به بیند از اول ماه متلاً تا شش روز و در ماه دوم نیز همین نحو و اگر در وقت

مثل هم باشند لکن در عدد تفاوت داشته باشند و را ذات العادة
وقته میگویند مثل آنکه در يك ماه از اول آن تا پنجم به بیند و در ماه
دویم تا چهارم یا نهم مثلاً و اگر در عدد مثل هم باشند و در وقت
مختلف او را ذات العادة عددیه میگویند و غیر ذات العادة سه قسم
است یا مبتدئه است یعنی اول حیضی است که دیده یا مضطربه است
یعنی مکرر خون دیده و لکن عادت برای او مستقر نشده باینکه
دو دفعه مثل هم ننیده در وقت یا عدد یا ناسیه است یعنی عادت خود
را فراموش کرده است وقتاً یا عدد یا یاهر دو و بدانکه ذات العادة
وقته چه عددیه هم باشد یا نه هرگاه در ایام عادت یا دور و زپیش از آن
خون به بیند بمجرد دیدن آن را حیض قرار میدهد چه بصفات حیض
باشد یا نه پس اگر سه روز کمتر نشد حیض بوده و اگر کمتر شد نماز
و روزه را که ترك کرده قضا کند و اما ذات العادة عددیه تنها و همچنین
هر سه قسم غیر ذات العادة هرگاه خون به بیند پس اگر بصفات
حیض است حیض قرار دهند مثل ذات العادة وقته و الا احتیاط
کنند بجمع ما بین اعمال مستحاضه و ترك حائض ناسه روز پس
اگر مسمر شد ناسه روز حیض قرار دهند و الا استحاضه و بدانکه
هرگاه در ذات العادة عددیه چه وقته هم باشد یا نه خون ازده تجاوز

نکرد و کمتر از سه روز نشد تمام آن حیض است هر چند از عادت
کمتر یا بیشتر باشد بلی اگر تجاوز از عدد عادت کرد واجب است
ترك عبادت كند در يك روز و در زائد تا روز دهم ترك عبادت
مستحب است پس اگر برده یا کمتر منقطع شد تمام آن حیض است
و اگر ازده تجاوز کرد همان مقدار عادت را حیض قرار دهد و بقی
ایامی که ترك عبادت کرده است قضا کند و اما غیر ذات العادة
عددیه چه مبتدئه یا مضطربه باشد یا ذات العادة وقته هرگاه خون
او ازده تجاوز نکرد باز تمام آن حیض است و اگر تجاوز کرد پس
مبتدئه و مضطربه رجوع میکنند در تحبص بصفات حیض هرگاه خونها
مختلف باشند پس هرگاه بعضی سیاه یا سرخ باشد و بعضی زرد و رنگ
باشد از سیاه یا سرخ را حیض قرار دهد اگر کمتر از سه و بیشتر ازده
نباشد و اگر مختلف نباشند یا با اختلاف آنچه بصفات حیض است
کمتر از سه یا بیشتر ازده باشد هفت روز را حیض قرار دهد و فرق نیست
ما بین آنکه در یکماه چنین باشد یعنی خون او تجاوز کند ازده روز
یا هر ماه چنین باشد و در ذات العادة وقته فقط نیز اقوی آنست که
هفت روز را حیض قرار دهد و همچنین در ناسیه العدد و اما اگر
ناسیه الوقت باشد پس رجوع بصفات کند و با عدم آن احوط نیست

که عدد معلوم را در اول خون حیض قرار دهد و اگر ناسیه الوقت
والعدد باشد من حیث الوقت مثل ناسیه الوقت است و من حیث
العدد مثل ناسیه العدد و در اینجا چند مسئله است ﴿مسئله اولی﴾
هرگاه صاحب عادت شش روز مثلاً سه روز یا چهار روز خون دید
و قطع شد واجب است غسل کند و نماز کند هر چند احتمال بدهد
یا مضنه داشته باشد که عوده بکند و اگر عود کرد و برده با کثره منقطع
شد احکام حیض را جاری کند در ایام خون دیدن و در ایام پاکی در بین
پس روزه هائی که گرفته باید قضاء کند و اگر عود کرد در ششم و تجاوز
کرد از ده روز تا ششم را حیض قرار دهد و بقیه را استحاضه و اگر بعد از
ششم عود کرد و تجاوز کرد حیض او همان سه روز یا چهار روز است
﴿مسئله دوم﴾ هرگاه شك کند در انقطاع و عدم انقطاع حیض
واجب است استعمال باینکه مقداری از پنبه بخود بردارد و زمانی
سبر کند پس بیرون آورد اگر آلوده بخون نیست پاك شده است
از حیض و اگر آلوده است باقیست و اگر بدون استعمال غسل کند
و نماز کند صحیح نیست هر چند معلوم شود که پاك بوده مگر آنکه
قصد قربه از او متعشی شده باشد و معلوم شود پاك بودن او در حال غسل
﴿مسئله سیم﴾ هرگاه پیش از عادت خون دید و مستمر ماند

تا بعد از عادت اگر مجموع از ده بیشتر نیست تمام حیض است و اگر
متجاوز است عادت او حیض است و طرفین استحاضه و اگر پیش از
عادت دید و در عادت ندید و بعد از آن هم دید و مجموع از ده زیاده
نیست طرفین حیض است و در حکم حیض است پاکی در بین
و اگر متجاوز است هر يك از طرفین که بصفات حیض است حیض
قرار دهد و اگر هر دو مثل هم می باشد اول را حیض قرار دهد
بنا بر احوط و اگر پیش از عادت و بعد از آن دید بشرائط حیض در
هر دو و مابین از دو خون ده روز پاکی فاصله شده است هر دو
حیض است ﴿مسئله چهارم﴾ هرگاه مابین دو خون که هر دو
بصفت و شرائط حیض است ده روز یا زیاده تر خون بصفت استحاضه
به بیند باز طرفین را حیض قرار دهد و وسط را که بصفت استحاضه
است استحاضه (مسئله پنجم) هرگاه پیش از عادت خون به بیند
بصفت حیض و در عادت به بیند بصفت استحاضه و مجموع پیش از ده
روز باشد عادت را حیض قرار دهد هرگاه عاده متعارفه باشد و اما اگر
عادت حاصله از تمیز باشد مشکل است پس در هر دو خون مراعات
احتیاط صکند و همچنین هرگاه در عادت به بیند بصفت استحاضه
و بعد از عادت هم به بیند لکن بصفت حیض و مجموع بیش از ده

باشد بلی هرگاه مابین دو خون ده روز یا کی فاصله شود در هر دو صورت هر دو را حیض قرار دهد (مسئله ششم) در اقل حیض شب اول و شب آخر خارج است یعنی هرگاه سه روز و دو شب که در وسط است خون به بیند اقل حیض محقق شده است و همچنین است در اکثر حیض شب اول و آخر خارج است و کذا در اقل طهر که ده روز است (واحکام حائض) چند چیز است (اول) آنکه صحیح نیست از او نماز چه واجب و چه مستحب (دویم) روزه از او صحیح نیست لکن روزه واجبی را باید قضا نماید. سیم، طواف واجب از او صحیح نیست و اما طواف مستحب پس چون ممنوع از دخول مسجد الحرام میباشد ممنوع است از آن لکن هرگاه جهلاً یا نسیاً داخل شود و طواف کند صحیح است و محرمات حائض مثل محرمات جنب است و علاوه حرام است وطی کردن در قبل مادامیکه خون او باقیست و بعد از انقطاع خون و قبل از غسل جایز است اگر چه فرجش را نشسته باشد بنا بر اقوی واحوط اجتناب از وطی در دبر است نیز و هرگاه زوج وطی نمود در حال حیض زوجه خود را هر چند کنیز غیر باشد احوط دادن کفار است و از هیجده نخود طلای مسکوک است در اول حیض و نصف آن در وسط حیض و ربع آن

در آخر آن و کفایت میکند قیمت آن و در کنیز خودش سه مد گندم بدهد بسه فقیر از برای هر فقیری يك مد و همچنین طلاق حائض صحیح نیست مگر آنکه هرگاه زوج غایب باشد یا زوجه غیر مدخوله یا حامله باشد و بعد از پاک شدن از حیض صحیح است هر چند غسل نکرده باشد و کیفیت غسل حیض و تربیاً و ارتعاساً مثل غسل جنابت است لکن کافی از وضوء نیست علی الاحوط پس باید از برای مثل نماز وضوء هم بگیرد پیش از غسل یا بعد از آن و بهتر پیش بودن از نیت و همچنین است غسل نفاس و استحاضه و غسل مس میت و سایر اغسال مستحبه

فصل سیم در غسل نفاس است

بدانکه نفاس خون نیست که در وقت زائیدن زنان می آید و اکثر آن ده روز است و از برای اقل آن حدی نیست و نفاس ذات العادة بقدر عادة اوست و اگر تجاوز کند از عادة او برده یا کمتره قطع شود تمام نفاس است و اگر از ده روز تجاوز کند همان عادتش نفاس است و تمه استحاضه اگر چه احوط در آن تمه جمع است بترك نفاس و افعال مستحاضه بلکه اولی تا هیجده روز جمع است و اگر اصلاً در بین ده روز خون نه بیند حکم نفاس ندارد و اگر يك روز خون

دید و قطع شد همان يك. و ز نفاس است و اگر روز اول دید و روز
پنجم هم مثلاً دید و قطع شد آن دور و ز نفاس است بپاکی مابین
و همچنین هرگاه اول و دهم یا نهم یا هشتم مثلاً به بیندایم طرفین خون
نفاس است و پاکی مابین هم محکوم است بحکم او و آنچه بر حیاض
حرام و واجب و مستحب و مکروه است بر نفاس نیز چنین است
فصل چهارم در غسل استحاضه است

بدانکه استحاضه بر سه قسم است قلیله و متوسطه و کثیره قلیله
آنستکه کهنه یا پنبه را در فرج میگذارد خون باز برسد و لکن از او
تمام فرا گیرد و متوسطه آنستکه خون در پنبه فرو رود و از آن
نگذرد و کثیره آنستکه از پنبه بگذرد و بکهنه هم برسد و در قسم
ثالث غسل واجب نیست بلی برای هر يك نمازی چه فریضه و چه نافله
يك وضوء لازم است و در قسم دوم برای نماز صبح يك غسل علاوه
کند و اما اگر بعد از نماز صبح متوسطه شود برای نماز ظهر
و عصر يك غسل علاوه کند بر وضوء بنا بر اقوی و همچنین است
هرگاه بعد از نماز ظهر و قبل از عصر یا بعد از عصر و قبل از مغرب
یا بعد از مغرب و قبل از عشاء متوسطه شود و اما در قسم سیم سه غسل
علاوه نماید یکی برای نماز صبح و یکی برای نماز ظهر و عصر و یکی

برای مغرب و عشاء اگر جمع کنند مابین ظهرین و عشاءین و اگر جمع
نکنند و فاصله بیند ز پس واجب است برای هر نمازی غسل علی حده
چنانچه احوط آنستکه بعد از غسل و وضوء نماز را تأخیر نماید و اهتمام
نماید در حفظ نمودن خود از بیرون آمدن خون اگر متضرر نشود بان
و بهتر اینست که وضوء را بر غسل مقدم بدارد و جایز است و طی
نمودن زن مستحاضه اگر انسال صلوئیه را بجا آورد

فصل پنجم در غسل و سایر احکام اموات است و در آن پنج
مبحث است — مبحث اول — در احکام حال
احتضار بدانکه واجب است در آن حال مختضر را بر پشت بخواباند
و پای او را رو بقبله نمایند و مستحب است شهادتین و اقرار بآئمه طاهرين
علیهم السلام و کلمات فرج را تلقین او نمایند و لبها و چشمهای او را بر هم
گذارند و دستهای او را بکشند و مؤمنین را اعلام کنند برای تشییع
و تعمیل کنند در تجهیز او مگر در صورت احتمال اشتباه موت او
که واجب است تأخیر آن تا یقین بموت او و مکروه است که حیاض
و جنب در آن حال حاضر باشند

— مبحث دوم در غسل دافن میت —

و در آن چند فصل است — فصل اول — بدانکه غسل میت واجب

کفایت که بر همه مکلفین واجب است و هرگاه يك نفر بعمل آورد
از دیگران ساقط است و اولی بغسل دادن شوهر است نسبت بزن
خود و در غیر زن اولی بان اولی میراث است اگر وصیت نکرده باشد
که شخص معینی او را غسل دهد و الاوصی مقدم است بر آنها علی
الاقوی و طبقات ارحام بترتیب طبقات ارث است و اگر هیچ يك
نباشد حاکم شرع مقدم است بر غیر و بعد از او عدول مؤمنین و تمام
انچه ذکر شد در تکفین و نماز بر میت و دفن او نیز جاری است
فصل دوم در شرایط غسل دهنده و آن چند چیز است
(اول) آنکه اثنی عشری باشد (دویم) ممات بامیت در مرد
بودن و زن بودن پس جایز نیست زن مرد را غسل دهد اگر چه از
محارم او باشد علی الاحوط مگر در حال ضرورت و همچنین عکس
ان لکن در غیر محارم مطلقا جایز نیست بلی جایز است در حال
اختیار زن را شوهر او غسل دهد و بالعکس و احوط نظر نکردن
بمورت اوست اگر چه اقوی جواز آن است با کراهة و همچنین
کنیز را مولای او و احوط ترك غسل دادن کنیز است مولای شرا
و جایز است پسر سه ساله یا کمتر را زن و دختر سه ساله یا کمتر را مرد
غسل دهد فصل سیم در احکام آن بدانکه واجبست

از الة نجاست از میت پیش از غسل و کافی است شستن هر عضوی
پیش از شروع در غسل آن اگر چه احوط تطهیر تمام بدن اوست قبل
از شروع در غسل او و واجب است پوشانیدن عورت او را از نامحرم
و احوط آنستکه میت را در حال غسل مثل مختصر یا قبله بخوابانند
فصل چهارم در کیفیت غسل دادن او بدانکه واجب
است میت را سه غسل بدهد بترتیب (اول) بانی که در او سدر باشد
(دویم) بایکه در او کافور باشد (سیم) باب خالص و احوط
غسل دادن میت است در هر يك از اغسال بغسل ترتیبی چنانچه
در غسل جنابة گذشت و شرط است در هر یکی از اغسال نیت کردن
مقارن شروع در آنها و اگر هیچ آب میسر نشود سه تیمم بدهند
میترا بقصد هر يك از سه غسل علی الاحوط و در تیمم سیم قصد
مافی الذمه نماید و احکام تیمم خواهد آمد و تیمم را بدست خود بعمل آورد
نه بدست میت — فصل پنجم در احکام بسداز
غسل بدانکه واجب است بعد از غسل حنوط کردن و آن مسح
کردن هفت موضع سجود است بکافور و کافیست بقدر مسمی
و مستحب است مخلوط کردن حنوط را بترتیب حضرت سید الشهداء
علیه السلام بلی اگر میت محرم باشد کافور بلکه مطلق بوی خوش را

زديك او نهند در غسل و در تحنيط

مبحث سیم در تکفین است

واجب است کفن نمودن میت را سه پارچه و آن پیراهن و لنگ و لفافه است که آنرا سر تا سری میگویند و شرط است در پیراهن که از شانه تا نصف ساق را به پوشاند و افضل تا قدم بودن آنست و در لنگ آنکه مابین ناف و زانو را فرا گیرد و افضل آنکه مابین سینه و قدم او را فرا گیرد و در لفافه آنکه طولاً بقدر بلند باشد که دوسر او را توان بست و عرضاً بقدر باشد که بر روی هم یفتند و لنگ را مقدم بر پیراهن و پیراهن را مقدم بر لفافه بپندد (و معتبر است) در کفن چند شرط (اول) مباح بودن آن (دویم) نجس نبودن آن (سیم) حریر نبودن آن (چهارم) پوست نبودن آن اگر چه از ما کول اللحم و مذکی باشد بلکه احوط آنست که از مو و کرک ما کول اللحم نباشد و کفن زن بر شوهر است مگر آنکه شوهر فقیر باشد و کفن واجب بیرون میرود از اصل مال میت اگر چه میت مدیون باشد و مستحب مؤکداست گذاردن دو جریده تر بامیت از چوب نخل یا مکان و الا اولی سدر و بعد از آن پیدیا نار و اگر هیچ کدام ممکن نشد هر چوب تری کافیت و بترتبه شهادتین و اسماء الله را بر او بنویسند

مبحث چهارم در نماز بر اوست

بدانکه واجب است کفایه نماز بر هر میت مسلمانی اگر چه مرتکب کبائر بوده باشد حتی طفلی که شش سال او تمام شده باشد و نماز بر طفل کمتر از شش ساله مستحب است و جایز نیست نماز بر کافر و شرط است در صحه نماز آنی عشری بودن مصلی و بلوغ شرط صحه نیست و از طفل میز صحیح است ولی ساقط نمیشود بان از سائر مکافین علی الاحوط (و کیفیت) نماز آنست که نیت کند و پنج تکبیر بگوید و بعد از تکبیر اول شهادتین بگوید و بهتر آنست که بگوید (اشهد ان لا اله الا الله و حده لا شریک له و اشهد ان محمدا عبده و رسوله ارسله بالحق بشیرا و نذیرا بین یدی الساعة) و بعد از تکبیر دویم صلوات بر محمد و آل او بفرستند و بهتر آنست که بگوید (اللهم صل علی محمد و آل محمد و ارحم محمد و آل محمد کافضل ماصلیت و بارکت و ترجمت علی ابراهیم و آل ابراهیم انک حمید مجید و صل علی جمیع الانبیاء و المرسلین و الشهداء و الصدیقین و جمیع عباد الله الصالحین) و بعد از تکبیر سیم دعاء از برای مؤمنین بنماید و بهتر آنکه بگوید (اللهم اغفر لامؤمنین و المؤمنات و المسلمین و المسلمات الاحیاء منهم و الاموات تابعیننا و پیشهم بالخیرات انک مجیب الدعوات انک علی کل شیء قدير و بعد از

تکبیر چهارم دعاء بر میت نماید و بهتر آنکه بگوید (اللهم ان هذا عبدك وابن عبدك وابن امتك نزل بك وانت خير منزل به اللهم انا لاعلم منه الا خيرا وانت اعلم به منا اللهم ان كان محسنا فزد في احسانه وان كان مسيئا فنجو عنه واغفر له اللهم اجعله عندك في اعلیٰ علیین واخلف على اهله في الفبا برین وارحمه برحمتك يا ارحم الراحمین) بعد بگوید الله اكبر واکرمیت زن باشد ضمیر هارا که راجع بمیتست مؤنث یأورد و در نماز میت شرط است نیت و قیام و قبله و بودن سر میت بسمت یمین نماز گذار اگر چه بجهة طول صف جماعة بالفعل در طرف یمین او نباشد و اگر میترا عکس گذارده باشند نماز باطل است چنانچه شرط است به پشت خوابانیدن میترا در آن حال و اگر در نماز بر میت صفوف متعدده باشد و همه فرادی نماز کنند ضرر ندارد ﴿ مبحث پنجم در دفن میت ﴾ بدانکه واجب است دفن نمودن میترا بوجوب کفائی بخوی که پنهان نماید او را زیر خاک بقدری که محفوظ ماند جثه او از ضرر حیوانات درنده و بوی او از انتشار و واجب است او را بدست راست و رو قبله بخوابانند و حرام است نبش قبر نمودن مگر در بعض مقامات که در کتب مبسوطه مسطور است و بجهة بیرون آوردن میت و نقل بمشاهد مشرفه

رجوع بغیر کنند چنانچه حرام است سیلی بر صورت زدن و خراشیدن آن و کندن و چیندن مویچه در موی اقارب و چه غیر آنها و همچنین پاره نمودن رخت در غیر موی پدر و برادر و بدانکه استخوان میترا اگر در کیسه کنند و دفن کنند ضرر ندارد و بدانکه مستحب است نماز ایله لدفن و آن دو رکعتست در رکعة اولی بعد از حمد آیه الکرسی بخواند و در رکعة دوم بعد از حمد اولی آنست که ده مرتبه سورة انا انزلناه بخواند و بعد از سلام بگوید (اللهم صل على محمد و آل محمد و ابعث ثوابها الى قبر فلان) و اسم آن شخص را بجای فلان ذکر کند

فصل ششم در غسل مس میت

بدانکه واجب است غسل نمودن برای کسی که ببدن خود مس کرده باشد میترا بعد از مرد شدن و پیش از غسل دادن او اگر چه مس کند دندان و ناخون او را علی الاحوط ﴿ فصل هفتم ﴾ در اغسال مستحبه است و شستن آنها موجب تطویل و در کتب مبسوطه مسطور است و غسل جمعه مستحب مؤکد است و اگر خوف داشته باشد که روز جمعه آب بدست او نیاید تقدیم آن روز پنجشنبه جایز است و اگر روز جمعه آب بدست آورد نیز جای آورد و وقت آن تا ظهر جمعه است و تا غروب جمعه بقصد مفی لذمه بخورد

و قضاء آن تا غروب روز شنبه جایز است

— ﴿مقصد سیم در تیمم است﴾ —

بدانکه مشروع می شود تیمم در نه مقام (اول) نیافتن آب بقدری که کفایه کند از برای وضوء یا غسل لکن اگر در بیابانی باشد که احتمال بدهد در سستی از آن آب باشد اگر ممکن شود تفحص کند خودش یا نائبش در زمین ناهموار بقدر رفتن یک تیر بر تابل و در بیابان صاف بقدر دو تیر بر تابل در چهار سمت و هر گاه وقت تنگ باشد بآرك تفحص تیمم او صحیح است بخلاف آنکه در وسعت وقت تیمم کند بدون تفحص که باطل است مگر آنکه در واقع آب نبوده که بر فرض تفحص نمی یافت و در این صورت با فرض تمکن از قصد قرینه بغفلة و نحو آن تیمم او صحیح است بنا بر اقوی (دویم) آنکه بترسد بر نفس یا عرض یا مال معتدیه هر گاه بخواهد باب برسد (سیم) ترس ضرر از استعمال آب مثل ناخوشی و امثال آن چه بترسد از حدوث آن یا از طول کشیدن یا شدت آن هر گاه تکلیف جبریه نباشد (چهارم) ترس از عطش بر خود یا بر انسان یا حیوان محترم بسبب استعمال آب (پنجم) آنکه هر گاه طالب کند از کسی که آبی باو بخشید یا فروشد بر او منت گذارده شود که نتواند تحمل او را بیاورد

عادة (ششم) توقف داشتن تحصیل آب است بر دادن جمیع آنچه در نزد او هست یا قدری که ضرر بحال او برساند بخلاف آنکه ضرر بحال او نباشد اگر چه بقیمه گزاف باشد که واجب است بدهد (هفتم) تنگی وقت است از طلب کردن آب (هشتم) تنگی وقت است از استعمال آب (نهم) واجب بودن استعمال آب موجود در رفع خبث و احوط در این صورت آنستکه اول استعمال آب کند و بعد تیمم نماید (و آنچه) باز تیمم کرده میشود چند چیز است (اول) خاك خالص (دویم) سنك (سیم) ريك (چهارم) زمین گچ قبل از پختن و این چهار در یک مرتبه است اگر چه احوط حتی المقدور خاك است و اگر اینها نباشد تیمم کند بچیزیکه در آن غبار باشد هر گاه ممکن نشود بتکانیدن غبار او جمع شود و الا لازم است و اگر آن هم نباشد گل اگر نتواند او را بخشکاند و الا لازم است و اگر آن هم نباشد اقوی وجوب قضاء نماز است اگر چه احوط ایسان بنمازی وضوء می باشد نیز ﴿و حقیقت تیمم به سه چیز است اول﴾ زدن دو کف دست با هم بر زمین یکدفعه اگر چه بدل از غسل باشد بنا بر اقوی هر چند احوط در آن دودفعه زدن است بیکدفعه برای مسح پیشانی و دیگری برای مسح بدن

دویم . مسح کردن بدو کف دست با هم تمام پیشانی و جبین را از دستگاه مو تا دو ابرو و طرف بالای دماغ با مراعات الاعلی فالاعلی عرفاً و ضرر داشتن افراج معلوم نیست و لازم نیست اجرا هر يك بر تمام محل اگر چه احوط است . سیم . مسح کردن تمام پشت دست راست را از بند دست تا سر انگشتان بکف دست چپ و بعد از آن پشت دست چپ را بدست راست . و شرائط . صحه تیمم یازده چیز است . اول . تکلیف بودن تیمم نه غسل یا وضوء . دویم . مباح بودن آنچه بان تیمم میکند مگر آنکه مجبور باشد . سیم . پاک بودن آنچه بان تیمم میکند و مزوج بغیر آن نباشد که از خاک بودن مثلاً بیرون رود و اگر مشتبه باشد بشبه محصوره . بهر دو تیمم کند . چهارم . پاک بودن اعضاء تیمم . پنجم . زائل کردن حاجب از مسح و مسح . ششم . نیت بتفصیلی که در وضوء گذشت هفتم . ابتداء از اعلی فالاعلی . هشتم . ترتیب بنحویکه ذکر شد نهم . موالات عرفی . دهم . مباشرت که خود تیمم کند با امکان یازدهم . آنکه تیمم بعد از دخول وقت نماز باشد و جایز است تیمم در اول وقت چه امید رفع عذر داشته باشد یا نه اگر چه تأخیر تا آخر وقت اگر امید رفع عذر داشته باشد احوط است بلی با قطع بان تأخیر

متعین است و هرگاه تیمم کرد از برای نمازی در وقت انکشاف میکند بان برای نماز دیگر در وقت آن اگر عذر باعث تیمم باقی باشد و هرگاه شخص جنب بواسطه ضرر استعمال آب مثلاً برای نمازی تیمم کرد و نماز کرد بعد محبت شد بمحبت اصغر برای نماز بعد اگر آن عذر باقی باشد وضوء بگیرد یا تیمم بدل از وضوء اگر از آن هم معذور است علی الاقوی مادامی که عذرش باقی است اگر چه احوط در صورت تمکن از وضوء جمع است مابین آن و تیمم بدل از غسل و در صورت معذور بودن از وضوء يك تیمم است بقصد مافی الذمة و احوط از آن دو تیمم است یکی بدل از وضوء و یکی بدل از غسل

— مقصد چهارم در طهارت از خبث میباشد —

و در آن چند مبحث است . مبحث اول . در نجاسات است و از یازده چیز است (اول و دویم) بول و فضله انسان و هر حیوانی که حرام گوشت و صاحب خون جهنده باشد در غیر پرنده علی الاقوی اگر چه احوط اجتناب از پرنده است نیز خصوص از بول شب پره (سیم) منی است از هر حیوان صاحب خون جهنده (چهارم) میت و اجزاء آن که در سابق حیوة داشته باشد از انسان و هر حیوان صاحب خون جهنده بلی میت انسان بفصل دادن پاک

میشود و هرگاه مس کند از قبل از غسل دادن آن غسل مس میت واجب میشود اگر چه بدون طوبت مس شود و همچنین نجس است اجزائی که از هر حیوان زنده جدا میشود بشرط آنکه روح در آن حلول کرده باشد لکن اجزاء صفاری که از انسان جدا میشود مثل پوست لب و امثال آن پاکست (پنجم) خون انسان و هر حیوانی که صاحب خون جهنده باشد مگر آنچه باقی میماند در اجزاء حیوانی که ذبح شرعی شده و خون متعارف از آن بیرون رفته که ظاهر است و احوط اجتناب از خونیست که در عضوی باشد که حرام است خوردن آن مثل سپرز و خون در زرده تخم اگر بسفیده سرایه نکرده بسبب پرده که بر روی آن هست همان زرده نجس است و سفیده آن پاک است (ششم و هفتم و هشتم) سگ و خوک و خراش و کافر باقسام آنها و اجزاء آنها اگر چه روح در آنها حلول نکرده باشد (نهم) شراب بلکه هر مست کشته که در اصل روان باشد و در حکم آنست آب انگور و مویز و خرما اگر بخودی خود بجوش بایند و اما اگر باتش بجوش بایند و هنوز نشان نشده باشند پس آب انگور و مویز اگر چه حرام است خوردن آنها مادامی که نشان نشده باشند ولی اقوی آنست که نجس نیستند هر چند

احتیاط خوب است و اما آب خرما بجوشیدن باتش نه نجس میشود و نه حرام (دهم) فئاع که از جو گرفته باشند و الاحرمة و نجاسة از معلوم نیست اگر مسکر نباشد (یازدهم) عرق شتر نجاسة خوار قبل از استبراه آن بلکه مطلق حیوان جلال بنابر احوط
 بحث دوم بدانکه ثابت میشود نجاست بچند چیز (اول) علم بان (دویم) خبر دادن ذوالید (سوم) شهادت دو عادل بلکه عدل واحد بنابر احوط و مظنه و شك كفاية نمیکند مگر در رطوبة مشتهی که بعد از بول یا خروج منی و قبل از استبراه خارج میشود چنانچه ثابت میشود طهارت چیز نجس بعلم پاینه یا خبر دادن ذوالید و مظنه اگر چه بقول عدل واحد باشد علی الاحوط كفاية نمیکند
 بحث سیم در احکام نجاسات است بدانکه شرط است در صحت نماز در حال اختیار پاک بودن ظاهر بدن و موی و ناخن و نحوان و لباس مصلی که ماتم فيه الصلوة باشد و همچنین است آنچه همراه نماز كفار است اگر چه بان ستر نکرده باشد بلی در مثل عرقچین و بند زیر جامه و جوراب و امثال آن که پنهانی نمیتوان ستر عورت بان نمود شرط نیست و محمول متنجس که بقدر ستر نباشد نیز ضرر ندارد و همچنین خون قروح و جروح تازه مانیکه

خوب نشده و تطهیر بدن یا لباس از آن یا تبدیل آنکه نوعاً مشقة دارد
مغفولست در نماز اگر چه زیاد باشد و همچنین خون حجامت
و قصد و هر زخمی بلکه بواسیر اگر در ظاهر باشد و اگر در باطن
باشد احوط اجتناب از آنست و همچنین مغفولست نماز کردن با خون
غیر قروح و جروح اگر کمتر از درهم باشد مگر خون حیض و نفاس
و استحاضه و نجس العین و مینه که آنها مغفول نیست بلکه احوط در
خون غیر مأكول الاجم غیر از انسان نیز اجتناب است

— بحث چهارم در معطرات است —

و آن چند چیز است (اول) آب است و آن یا مطلق است که بدون
قدار آب میگویند یا مضاف است مثل کلاب و آب قند و آب
هندوانه و رفع حدث و ازاله خبث بان نمیشود و بملاقات نجاست
نجس میشود هر چند زیاده از $\frac{1}{2}$ کبر باشد بشرط آنکه نجس اعلی
یا مساوی بآن باشد و اگر موضع ملاقات اسفل باشد مثل آنکه از
کلاب پاش کلاب در دست کافری بریزند پس نجاست آن سرائه
نمیکند باغلی و آب مطابق پنج قسم است (اول) آب باران، دوم
آب جاری، سیم، آب چاه، چهارم، آب ایستاده که بقدر کربا زیاده
از آن باشد، پنجم، ایستاده که کمتر از $\frac{1}{2}$ کبر باشد پس بدانکه آب

باران در حال باریدن در حکم جاریست اگر چه قلیل باشد که نجس
نمیشود بملاقات نجاست با عدم تغییر نجاست و پاش میکند آب
متنجس و غیر آب از زمین و جامه و فرش را که متنجس باشد بباریدن
بر آن بعد از زوال عین نجاست و تعدد و عصر در آن لازم نیست
(و اما) آب جاری و آن ایستاده بجوشد از زمین غیر چاه پس
بملاقات نجاست نجس نمیشود مادامی که طم بار نک یا بوی آن نجاسته
متغیر نشود و باغیر یکی از آنها نجس است و آب نجس غیر متغیر یا متغیری
که تغییر آن زائل شده باشد بمجرد اتصال باب جاری یا کبر پاک
میشود (و اما) آب چاه پس اقوی آنستکه بملاقات نجاسته نجس
نمیشود اگر چه کمتر از $\frac{1}{2}$ کبر باشد و واجب نیست بواسطه افتادن
چیزی در آن چیزی از آب آن کشیدن بلی مستحب است و تفصیل
آن در رساله مبسوطه مسطور است بلی اگر نجاست آب چاه متغیر
شود نجس میشود و تطهیر آن بکشیدن مقدار است که تغییر آن زائل
کند (و اما) آب ایستاده اگر بقدر کبر باشد بملاقات نجاسته نجس
نمیشود و کرب نجس وزن شصت و چهاره من شاه الا یست مقل ویرن
است و بحسب مساحت آنکه حاصل ضرب طول و عرض و عمق
از درمیک دیگر می و شش وجب باشد بلکه اکتفاء بدیست و هفت

خالی از قوه نیست و اما آب سساده کمتر از کر پس بملاقات
نجاست نجس میشود و اگر استعمال شود در رفع خبث پس در
غسله مزیه عین نجس است اگر چه متغیر بنجاسته نشود بلکه
احوط اجتناب از مساله است مگر غسله استنجاء که از پاک است بشرط
آنکه عین نجاسته در او نباشد و متغیر بان نشده باشد و نجاسته تعدی
از محل نکرده باشد بخدی که از صدق استنجاء بیرون رود و نجاسته
خارجی بان رسیده باشد و در تطهیر متنجس از بول باب قلیل معتبر
است شستن آن را دو مرتبه چه لباس باشد چه غیر آن و کفایت میکند
در بول صبی شیر خوار یکی غذا خور نشده باشد یک مرتبه آب بر او
ریزند که محل نجس را فرا گیرد و حاجت بفشردن نیست و در
قدر و قوی کفایت یک مرتبه است بعد از زوال عین اگر چه احوط
دو مرتبه است و در چیزهایی که فشرده میشود معتبر است فشردن
آن اما داخل ظرف پس سه مرتبه باید شسته شود باب از هر نجاستی
مگر دره لوغ سات که باید اول یک مرتبه بخاک پاک خاک مالی نیند
و بعد از آن دو مرتبه دیگر باب خالص پاک آنرا بشویند و بهتر اینست
که اول بخاک خشک خاک مالی کنند و بعد از آن قدری آب در آن
کرده کل مالی کنند و بعد از آن دو مرتبه باب بشویند و مگر و لوغ

خوک و مردن موش صحرائی در آن که بنابر اقوی هفت مرتبه آن
را بشویند و احوط و اولی در خوک اول خاک مالیدن است نیز و در
تعطیر باب کثیر و جاری یک مرتبه کافیت مطلقا بنابر اقوی بلی
در و لوغ خاک مالی لازم است بلکه احوط تعدد غسل است نیز
(دویم) زمین که پاک و خشک باشد و آن پاک میکند و براه رفتن
یا مالیدن بر آن کف پا و نه کفش و امثال آنرا بعد از زوال عین نجاسته
شرط آنکه نجاسته آن حاصل شده باشد از راه رفتن بر زمین نجس
علی الاحوط (سیم) آفتاب است و آن پاک میکند زمین و آنچه غیر
منقول باشد مثل عمارات و آلات متصله بان و آنچه در آن نصب شده
مثل در و پنجره و میخ و مثل درختها و میوه های آن و گیاهها که در آن
است و ظرفهاییکه در زمین بنا گذارد شده و امثال آن هرگاه
بتابیدن آنها را بخشکاند بعد از زائل شدن عین نجاست (چهارم)
مستحبات شدن نجس بچیز پاک مثل مبدل شدن شراب بسرکه
و خاکستر شدن عین نجاست (پنجم) انتقال است مثل خون
نسان که در بدن شیش و امثال آن رفته و جزء بدن آن محسوب شود
(ششم) اسلام . هفتم . تبعمیه و آن در چند جا ثابت است اول هرگاه
کافره مسلمان شد داخل او بقیع او پاک میشود پدر مسلمان شود یا مادر دویم ظرف

شراب بعد از غسل شدن آن بشر که سیم تحته که میترا بران غسل میدهند و همچنین خرقة که بر روی اوست در حال غسل دادن و دست غسل دهنده که بتبع میت پاك میشود و در غیر دست از سائر بدن و لباس غسل دهنده تأمل است احوط شستن است و هم چنین پا کشتن اطراف چاه و دلو و طناب و سائر آلات نزع هرگاه چاه تغییر نجس شده معلوم نیست احوط اجتناب است . هشتم غایب شدن مسلمان پس حکم میشود به پاکی بدن یا جامه و فرش و ظرف و آنچه از توابع اوست هرگاه عالم نجاست آن بوده و احتمال تطهیر آن داده شود و استعمال کند آنرا فیمایشترط فيه الطهارة . نهم . زائل شدن عین نجاست از باطن انسان مثل باطن دماغ و گوش و چشم و فرج و امثال آن و همچنین از ظاهر بدن هر حیوان و همچنین از مخرج غایط با فرض عدم تعدی بسنك یا کهنه و نحو آن از چیزهایی که زائل میکند عین نجاست را بشرط آنکه پاك باشد و باید کمتر از سه عدد نباشد علی الاحوط و هرگاه سه عدد پاك نشد علاوه کند تا زایل شود و اقوی حصول طهارت است باستنجاء یا استخوان و سرگین پاك اگر چه حرام است علی الاحوط چنانچه حرام است استنجاء با آنچه محترم است در شریعت . دهم

استبراء کردن حیوان نجاست خوار حلال گوشت است بمقداری که از صدق جلال بودن خارج شود و بهتر استبراء است با آنچه منصوص است که پاك میکند بول و فضله آن را (یازدهم) بیرون رفتن خون متعارف ذبیحه که پاك میکند خونیرا که باقی مانده لکن خوردن آن خون حرام است (دوازدهم) جدا شدن غساله و از پاك کننده است و طوبی را که باقی میماند بعد از فشردن

مطلب دوم در اقسام نمازهای واجب است

بلانکه در زمان غیبت نماز واجب هفت است (اول) نماز یومیه پنجگانه (دوم) نماز آیات (سیم) نماز طواف واجب (چهارم) آنچه بنذر وعهد و عین و اجاره واجب میشود (پنجم) نماز والدین که از آنها فوت شده باشد از روی عذر که بر ولد اکبر واجبست (ششم) نماز جمعه که واجب تخییری است مابین آن و نماز ظهر در روز جمعه بنا بر اقوی (هفتم) نماز بر میت و نمازهای مستحبی بسیار است و لکن اقتصار میشود بنوافل یومیه و از هشت رکعت نافله ظهر است که پیش از نماز ظهر باید خوانده شود و هشت رکعت نافله عصر است که پیش از نماز عصر میخواند و چهار رکعت نافله مغرب که بعد از نماز مغرب میخواند و دو رکعت نافله عشاء که

از او تیره گویند نشسته بعد از نماز عشاء میخواند و ایستاده نیز جایز است و هشت رکعه نافله شب که وقت آن بعد از نصف شب است و هر چه بصبح نزدیکتر بجا آورد بهتر است و دور رکعه نماز شفع که بعد از نماز شب میخواند و یک رکعه نماز و تراست که بعد از شفع میخواند و مستحب است در آن خواندن سوره توحید سه مرتبه و بعد از آن هر کدام یک مرتبه و مستحب است در آن قنوت و بهتر این است بعد از دعای فرج که لا اله الا الله الحليم الكريم لا اله الا الله ائلی الا انهم سبحانه الله رب السموات السبع ورب الارضين السبع و ما بینهم و ما بینهم ورب العرش العظيم و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین است چهل نفر مؤمن را دعا کند چه زنده چه مرده باینکه بگوید اللهم اغفر لفلان و اسم مؤمنی را ذکر کند بعد از آن هفتاد مرتبه بگوید استغفر الله ربی و اتوب الیه و بعد از آن هفت مرتبه بگوید استغفر الله الذی لا اله الا هو الحی القيوم ذو الجلال و الاکرام لجميع ظلمی و جرمی و اصرافی علی نفسی و اتوب الیه و هفت مرتبه هذا مقام المائتک من النار و بگوید رب اسأت وظلمت نساً و بنس ما صنعت و هذه یدی جزاء بما کسبت و هذه رقبتی خاضعة لما آتیت بها اذا بین یدیك فخذ نفسك من نفسي الرضا حتی

ترضی لك العتبی لا اعود و سید صد مرتبه بگوید العفو و دور رکعه نافله صبح است قبل از نماز صبح بجا آورد و جایز است قبل از فجر بعمل آورد و این نوافل را هر دور رکعه یک سلام بجا آورد و اکفاه بحمد تنهائیتوان کرد بدون سوره و قنوت و جایز است که بعض نوافل را بجا آورد و بمضی را ترک کند و لکن تا تواند ترک نکند و هر نماز نهاری که در سفر قصر میکند نافله آن نماز ساقط است مثل ظهر و عصر و لکن نافله عشاء و نوافل دیگر ساقط نیست (و اما احکام) نماز پس در آن چند مبحث است

مبحث اول در مقدمات نماز

و آن چند چیز است (اول) وقت شناختن و اول وقت ظهر زوال قتاب است از دائرة نصف النهار تا مقدار اداء نماز عصر بغروب شرعی مانده و وقت عصر بعد از مقدار اداء ظهر است از زوال غروب شرعی و وقت نماز مغرب از وقت غروب شرعی است یعنی زوال حمزه از طرف افق شرقی تا مقدار اداء نماز عشاء بنصف شب مانده و اولی است که تأخیر نیندازد از غروب شفق که آخر وقت فضیله است و هرگاه عسیاناً یا نسیاناً یا جهلاً از نصف شب نماز مغرب عشاء تأخیر نماید قبل از طلوع فجر واجب است بجا آورد ولی نیست

اداء و قضاء نکند و وقت نماز صبح از اول پهن شدن سفیدی است
 در افق که فجر صادق است تا طلوع آفتاب و آخر وقت فضیلة آن طلوع
 حمرة مشرقیه است و در اینجا چند مسئله است ﴿ مسئله ﴾ تا یقین
 بدخول وقت نکند نماز نمی تواند بجا آورد و اعتماد بمظنه نکند مگر
 در هوای ابری شهادت عدلین معتبر است و بعید نیست جواز اعتماد
 بر اذان يك عادل عارف بوقت ولی اولی است صبر کند تا یقین
 حاصل نماید و هرگاه اعتماد بمذکورات نمود و نماز کرد بعد ظاهر
 شد که تمام نماز قبل از دخول وقت بوده اعاده کند و اگر معلوم شد
 در اثناء نماز وقت داخل شد اگر چه قبل از سلام باشد اعاده لازم
 نیست ﴿ مسئله ﴾ اگر کسی مشغول نماز عصر یا عشاء شود پیش
 ز نماز ظهر یا مغرب نسیاناً پس اگر متذکر شود در حالتیکه در نماز
 باشد و ممکن باشد عدول بنماز پیش عدول نماید و اگر بعد از فراغ باشد مجزی
 است و بعد از آن نماز ظهر یا مغرب را بجا آورد و با تقدیم عصر اقوی
 جواز عدول است بعد از فراغ آن نیز و احوط در این صورت ایان بنماز
 دویم است بقصد مافی الذمة بدون تعیین ظهر و عصر ﴿ مسئله ﴾
 جایز نیست تأخیر نماز از وقت و واجب است تمام نماز را در وقت بجا
 آورد بلی هرگاه عصیاناً یا نسیاناً تعویق انداخت تا آنکه بمقدار يك رکعة

یا خروقة مانده واجب است و مبادرت بنماز اقوی از است در این
 صورت نیز نمازش اداء است ﴿ مسئله ﴾ جایز است ایان بنماز
 مستحبی غیر از نوافل مرتبه در وقت فربضه علی الاقوی (دویم)
 از مقدمات نماز قبله شناختن است بدانکه واجب است نمازهای
 واجبی را رو بقبله بجا آورد بلکه استقبال معتبر است در نمازهای
 مستحبی نیز بلی چون نماز مندوب را سفر آ و حضر آ جایز است در
 حال راه رفتن بجا آورد در اینحال استقبال در آن معتبر نیست
 و مراد قبله آن مکانیست که کعبه در آن واقع است و محاذی آن از
 تخوم ارض تا آسمان تمام قبله است و محاذات عرفی کافی است و در
 اینجا چند مسئله است ﴿ مسئله ﴾ واجب است تحصیل علم
 باستقبال بر فرض امکان و فرق نیست مابین مکه و بلاد بعیده
 و هرگاه ممکن نباشد تعیین آن به یقین واجب است تحصیل مظنه
 بان الاخری فالأخری و علامات که معین شده برای تشخیص قبله
 بلاد در علم هیئة اسباب حصول مظنه است و جایز است اعتماد نمودن
 ببلد بلاد مسالین مادی که خطای آن ظاهر بشود و هرگاه در جانی
 ممکن نشود تعیین قبله عالماً و ظناً واجب است نماز را چهار مرتبه
 چهار جهه بخواند علی الاحوط اگر وقت موسع باشد و اگر وقت

مضیی باشد بهر قدر که گنجایش دارد بجا آورد اگر چه یک مرتبه باشد بهرجهه که نخواهد کافی است **مسئله** هرگاه بعد از نماز و نماز هر شود که در حال نماز متوجه قبله نبوده باشد پس قبله بود نمازش را عاده نماید اگر وقت بقی باشد. **مسئله** اگر بقی باشد و اگر نه هر شود که قبله در جانب راست یا چپ او بوده اگر وقت باقی است عاده کند و اگر باقی نیست احوط قضاء آن است و اگر معلوم شود از قبله منحرف بوده ولی بدست راست یا بدست چپ نمیرسد پس اگر در اثناء نماز بر آن مطلع شود فوراً رو قبله کند و نمازش را تمام کند و نمازش صحیحست و اگر بعد از نماز معلوم شود اکتفاء نماید بآن (سیم) از مقدمات نماز تحصیل طهارت بدن و لباس از نجاست خبی الا در آنچه معفو است و همچنین طهارت از حدث چنانچه در مبحث طهارة گذشت (چهارم) از مقدمات مباح بودن مکان نماز و پست و بلند بودن موضع سجده از جای ایستادن مگر بکافتی خست و در اینجا چند مسئله است **مسئله** واجب است جای نماز غصبی نباشد که نماز در مکان غصبی باطل است **مسئله** باید که نماز باذن صاحب مکان باشد و باذن صریح یا ذنی یا ذنی خوی یا ذنی او بشاهد حال و هرگاه

زمینی در اجاره کسی است اذن مستأجر معتبر است ﴿ مسئله ﴾ واجب است تمام مکان نماز گذار پاک باشد از نجاستی که بیدن مصلی یا لباس او سرایت کند پس هرگاه آن مکان خشک باشد و نجاست از سرایت نکند نماز در آن صحیح است مگر جای سجده که اگر آن نجس باشد نماز صحیح نیست هر چند خشک باشد بلی مستحب است تمام مکان پاک باشد (مسئله) احوط آنست که مرد و زن پهلوی یکدیگر نماز نخوانند و همچنین زن پیش و مرد عقب و نباشد در حال نماز اگر چه اقوی جواز و صحه نماز هر دوی باشد با کراهه و فرق نیست مابین زن محرم و غیران و کراهه مرتفع میشود بیرون حائلی که مانع دیدن باشد یا بفصل میان از دو بقدر ده ذراع دست ﴿ مسئله ﴾ مستحب است نماز را در مساجد بخواند در حدیث است که ثواب یک نماز در مسجد الحرام برابر است با صد هزار نماز و در روایت دیگر هزار هزار نماز و ثواب یک نماز در مسجد پیغمبر صلی الله علیه و آله برابر است با ده هزار نماز و در هر یک از مسجد اقصی و مسجد کوفه برابر ثواب هزار نماز است و در مسجد جامع برابر صد نماز و در مسجد محله برابر بیست و پنج نماز و در مسجد بازار ثواب دو زده نماز است و نماز نزد حضرت امیر المؤمنین علیه السلام معادل است با ثواب

دویم هزار نماز ولی مستحب است زن نماز را در خانه بخواند که افضل است از مسجد بلکه افضل در صندوق خانه که پستوی اوطاق است (مسئله) مکر و است نماز در اندرون حمام بلکه در جامه کن هم اولی ترک است و مکروه است نماز در کشتی اگر بتواند بیرون از نماز کند و همچنین نماز در جای که کسی رو بروی او باشد مخصوص زن یا مرد یا آتش افروخته یا قابل مصحف کشاده یا کتاب یا کاغذ که خط آن نمایان باشد و همچنین مکر و است نماز در خوانه که مست کنند یا سگ یا صورت در آن باشد و مکر و است نماز در قبرستان (مسئله) مستحب است برابر مصلی ستره باشد و مراد از آن دیواری یا حائلی است که میان مصلی و آن پیش از دو یا سه ذراع نباشد و اگر عصائی در برابر گذارد کافی است (پنجم) از مقدمات نماز پوشانیدن عورت و آن در مرد قبل و حلقه دبر و بیضتان است و عورت زن در نماز جمیع بدن است مگر روی و دودست تا بند آن و دو پا تا ساق و لکن در کنیز و صبیّه نابالغه پوشانیدن سر و گردن واجب نیست و باید لباس نماز گذار غصبی نباشد و از پوست میت به باشد و از اجزاء حرام گوشت نباشد بلکه میت و اجزاء حرام گوشت نیز همراه او نباشد بلی جایز است نماز کردن با پوست خز و سنجاب

و کرک آنها و باید لباس مردان از ابریشم خالص نباشد و ملا باف نباشد چه در حال نماز و چه در غیر آن بلکه نکشتر طلالا در دست کردن بلکه مطلق زینت کردن بطلا جایز نیست از برای ایشان و طاقا و اما برای زن جایز است اموری که کورده حتی در نماز و باکی نیست بر مرد پوشیدن حریر خالص در حال اضطرار و در جنگ چنانچه جایز است سجاف جامه او حریر خالص باشد اگر چه احوط آنست که زیاده از چهار انگشت نباشد و بدانکه هرگاه جورانی در پای نماز گذار باشد که نه پوشاند پشت یا و ساق یا احوط اجتناب و اقوی جواز آنست

مبحث دوم

بدانکه مستحب است در نمازهای یومیه اذان و آن چهار مرتبه الله اکبر و هر کدام از اذان لاله الا الله و الله و الله ان محمد رسول الله حی علی الصلوة حی علی الفلاح حی علی خیر العمل الله اکبر لاله الا الله را دو مرتبه بگویند و بعد از اذان اقامه است و آن مثل اذان است در فصول مگر آنکه دو مرتبه الله اکبر از اول و یک مرتبه لاله الا الله را آخر در آن نیست و بعد از دو مرتبه حی علی خیر العمل دو مرتبه بگویند قد قامت الصلوة و احوط عدم رک اقامه است از برای مردن در غیر موارد سقوط آن و اقوی اشترط طهارت است در اقامه

(و اما) ایستادن و حرف زدن پس شرط نیست در آن اگر چه
احوط است — مبحث سیم — در واجبات
نماز است و آن بازده است (اول) نیت و معتبر است در آن قصد
قربه و معین بودن عمل چنانچه در وضوء گذشت و هر گاه در
بین نماز قصد خروج از آن نماید یا متردد شود در آن و چیزی از اجزاء
نماز را در آن حال بجا یا آورده و مفسدی دیگر هم بجا یا آورده پشیمان
شود و برگردد از همانجا نماز را تمام کند نمازش صحیح است (دویم)
تکبیر الاحرام و آن گفتن الله اکبر است و واجب است صحیح
آوردن سیم قیام بقدرت و الا تکیه کند و با تعذر از آن
نشیند و با عجز از نشستن بخوابد بر پهلو راست مثل مدفون و با تعذر
از بر پهلو چپ و با تعذر از بر پشت بخوابد مثل مختضر و بدینکه
قیام در حال تکبیر الاحرام و متصل بر کوع رکعت و در حال
قرآن واجب غیر رکن و در حال قنوت مستحب است و واجبست
در آن استقرار و عدم اعتماد با امکان (چهارم و پنجم) قرآن حمد
و یک سوره تمام در دو رکعه اولی بلی مریض و مستعجل بجهه
ضرورت و تنگی وقت اکتفاء میکند بحمد تنها و در دو رکعه آخر
مختیر است مابین حمد تنها یا گفتن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله

والله اکبر یک دفعه علی الاقوی و سه مرتبه علی الاحوط و بدینکه
واجبات قرائه چند چیز است (اول) اداء نمودن حروف را از مخارج
خود بطوریکه ممتاز از یکدیگر باشد و صدق از حرف بکند
(دویم) حرکت و سکون و تشدید را درست اداء کند (سیم)
وقف بحرکه بنکه و صل بسکون هم نکند علی الاحوط (چهارم)
انکه (بسم الله الرحمن الرحیم) بگوید در اول حمد و سوره
که جزء آنهاست مگر سوره برائت لازم است تعیین سوره و لو
اجمالاً پیش از شروع در بسمله (پنجم) هر سوره خواندن از نصف
تجاوز نکرده بلکه با نصف رسیده علی الاحوط میتواند عدول
کند بسوره دیگر مگر سوره توحید و جحد را بلی اگر کلمه یا آیه
را فراموش نمود میتواند عدول کند مطلقاً (ششم) انکه سوره
سجده واجبیه دار را در نماز واجب نخواند و در نافله جایز است
و در آن بعد از قرائه آیه سجده سجده کند و برخیزد و نماز را تمام
کند و اما در نماز واجب اگر گوش کند آیه سجده را یا سهواً بخواند
بعد از نماز سجده کند و احوط آنستکه در نماز ایستاده و نماز را
تمام کند و سجده کند و احوط اعاده اصل نماز است هفتم
تمام قرائه و تسبیحات را بر همه را در رکعات ایستاده یا استقرار بجا آورد

با امکان هفتم، آنکه مرد حمد و سوره را در رکعه اول و دوم نماز مغرب و عشاء و صبح بلند بخواند و در نماز ظهر و عصر آهسته و در رکعه سیم و چهارم از هر نمازی آهسته بخواند چه حمد باشد چه تسبیحات و مناجات در بلندی و آهستگی ظهور جوهر صوت و عدم ظهور آن است ﴿و اما﴾ زن پس در مواضع اخفات آهسته بخواند و در مواضع جهر مخیر است مگر آنکه اجنبی صوتش را بشنود و مستحب است خصوص بسم الله را بلند خواندن در مواضع اخفات هفتم، ترتیب میان حمد و سوره و همچنین میان اجزاء آنها دهم، موالات و فاصله نکردن مابین آنها بغیر ذکر و دعاء و قرآن یازدهم، قرائت را صبح اداء کند و موافق باشد با قرائه یکی از قراء سبعة و اگر نداند تعلیم بگیرد (دوازدهم) سوره و الضحی و ام سرخ را یک سوره محسوب دارد و همچنین الم تر کیف ولا یلا ف و الباقی که در جواز قرائه حمد و سوره از روی قرآن در فریاض اشکال است و احوط اقتضای است بر صورتیکه متمکن نشود از حفظ خواندن یا جماعه یا متابعة قاری بلکه احوط تر است در جمیع احوال نماز بلی خواندن قنوت و سائر اذکار و ادعیه از روی کتاب مانعی ندارد ﴿ششم از واجبات نماز رکوع است﴾ و واجبات آن

پنج است (اول) خم شدن بحدی که بتواند کف دست خود را بر آغوش رساند (دویم) گفتن ذکر است بعد از رسیدن بحمد رکوع و احوط گفتن سبحان الله سه مرتبه و گفتن سبحان ربی العظیم و بحمده یک مرتبه (سیم) طمأنینه در حال ذکر (چهارم) بلند کردن سر از رکوع (پنجم) طمأنینه در حال قیام (هفتم) از واجبات نماز سجود است و واجبات آن هفتست اول آنکه منحنی شود بحدی که مساوی شود جای پیشانی با جای پاها بلی پست و بلند بودن از آن بقدر کلفتی خشت ضرر ندارد (دویم) گذاردن هفت موضع را بر زمین و آن پیشانی و دو کف دست و دو زانو و دو سر انگشت بزرگ پاها است (سیم) آنکه پیشانی را بر مایض سجود علیه بگذارد و آن زمین و اجزاء آن است که غیر معدنی و خوردنی و پوشیدنی باشد و جایز است سجود بر کاغذ ولی در هر حال باید مباح و پاک باشد و کفایت میکند پاکی مقداری که لازم است گذاردن بر زمین هر چند اطراف آن نجس باشد پس هرگاه قدری از مهر پاک باشد و قدری نجس باشد ضرر ندارد هر چند احوط اینست که تمام آنچه پیشانی بر آن قرار میگیرد پاک باشد (چهارم) ذکر است و احوط در آن سه مرتبه سبحان الله یا یک مرتبه سبحان ربی الاعلی و بحمده

است (پنجم) طمأنینه است در حال ذکر (ششم) باقی گذاردن هفت عضو است بر زمین تا ذکر تمام شود بلی اختیاراً جایز است غیر از پیشاپیرا از زمین حرکت دهد در غیر حال ذکر یا بلند کند و بگذارد . هفتم . نشستن بعد از سجده اولی بلکه بعد از ثانیه هم علی الاقوی و در رکعة اول و سیم که تشهد ندارد از اجلسه استراحة می نامند . هشتم . از واجبات نماز تشهد است و واجب در تشهد شش است . اول . شهادتین و احوط گفتن است بنحو متعارف . دوم . صلوات فرستادن بعد از شهادتین و باید همه را صحیح اداء نماید . سیم . ترتیب مابین کلمات آن بنحو متعارف . چهارم . موالات مابین کلمات آن . پنجم . آنکه نشسته باشد در حال تشهد . ششم . طمأنینه در آن . هفتم از واجبات نماز که سلام است و واجبات آن چهار است . اول . آنکه بگوید السلام علینا و علی عباد الله الصالحین السلام علیکم و بهتر اضافه و رحمة الله و برکاته است و جایز است اکتفا به ثنی هر چند بهتر گفتن هر دو است و مستحب است پیش از آن دو گفتن السلام علیک ایها النبی و رحمة الله و برکاته . دوم . آنکه در حال نشسته بعمل آورد . سیم . آنکه صحیح بعمل آورد (چهارم) آنکه باطمأنینه باشد . هفتم از واجبات ترتیب است که در افضل

نماز پس هرگاه عمد آجز نیرا که باید مؤخر باشد مقدم دارد نماز باطل است و حکم سهوی بیان خواهد شد (یازدهم) موالات یعنی بی در پی بعمل آورد افعال نماز را و فاصله نشود مابین آن بسکوت طویل بروجیه که از صورت نماز کنار بیرون رود

— بحث چهارم —

بدانکه ارکان نماز پنج است . اول . تکبیرة الاحرام . دوم . قیام در حال تکبیرة الاحرام . سیم . قیام متصل بر رکوع . چهارم . رکوع . پنجم . دو سجده پس هرگاه رکن کم شود یا زیاد عمد یا سهواً نماز باطل است مگر در نماز جماعة که در آن تفصیلی است

— بحث پنجم در مبطلات نماز —

و آن چند چیز است . اول . حدث است چه اکبر و چه اصغر . دوم . منحرف شدن از قبله همه بدن بطوری که پشت او قبله شود یا انحراف برسد بحد یمین و یسار عمد یا سهواً و جهلاً و اما انحراف بمابین یمین و قبله یا یسار و قبله سهواً ضرر ندارد . سیم . آمین گفتن بعد از حمد مگر در حال تقیه . چهارم . تکلم کردن بدو حرف و زیاده یا یک حرف . پنجم . معنی عمد بغیر از ذکر و دعا و قرآن بلی سهواً ضرر ندارد . پنجم . خنده قهقهه . ششم . گریه کردن از جهة غیر خدا

و کربیه از خوف خدا از افضل عبادات است و احوط ترك گریه بر مصیبت حضرت سید الشهداء و اهل بیت علیهم السلام است در نماز. هفتم، خوردن و آشامیدن. هشتم، هر فعل منافی که محو کند صورت نماز را مثل جستن و دست بدست زدن و امثال آنها. نهم، دست بروی دست دیگر گذاردن مگر در حال تپیه. دهم، شك در عدد رکعات در غیر آنچه خواهد آمد یا جزئیا در حال شك بجا آوردن. یازدهم، زیاد کردن جزئیا در نماز عمد بقصد جزئیة یا کم کردن از هر چند رکعت نباشد.

مبحث ششم در شکایات نماز است

و در آن چند فصل است. فصل اول، بدانکه هرگاه کسی شك کند در چیزی از افعال نماز و داخل شده باشد در فعلی که بعد از آن است اگر چه مستحب باشد اعتناء نکند مثل آنکه شك کند در تکبیر بعد از دخول در قرائت یا شك کند در قرائت بعد از داخل شدن در قنوت یا ركوع و اگر شك کند در آیه بعد از دخول در آیه دیگر یا در کلمه بعد از دخول در کلمه دیگر احوط ایستایه یا کلمه مشکوکه است بقصد قربة مطمئنه بلی هرگاه شك کند در ركوع در حال سر از روی از جهة سجده مادی که بحد سجده رسیده احوط آنست

که برگردد بایستند و بعد ركوع کند و نماز را تمام کند و بعد از آن نماز را هم اعاده کند و هرگاه شك کند در سجده بعد از برخاستن یا بعد از دخول در تشهد اعتنا نکند بلی هرگاه شك کند در حال برخاستن برگردد و ایستایه کند و اگر شك کند در تشهد بعد از برخاستن اعتنا نکند و اگر در حال برخاستن باشد برگردد و ایستایه بکند علی الاقوی و اگر شك کند در چیزی از افعال نماز پیش از آنکه داخل فعلی دیگر شده واجب است پیش از آنکه شك نموده بجا آورد. فصل دوم، شك در عدد رکعات نمازهای واجبی در بین نماز بعد از آنکه شك قرار گرفت اگر نماز دور کتی یا سه رکعتی باشد مطلقا موجب بطلان نماز است و اگر چهار رکعتی باشد باز چنین است که نمازش باطل است در جمیع صور مگر در نه صورت (اول) شك در دو و سه بعد از سر برداشتن از سجده دوم پس سارا بر سه گذارد و نماز را تمام کند مگر در این سه کلمه نماز سه رکعه یا دو رکعه شکسته نباشد و هرگاه شك بعد از تمام شدن ذکر واجب در سجده دوم باشد پس احوط آنست که آنچه ذکر شد بعمل آورد و بعد از اتمام نماز احتیاطا اعاده کند اصل نماز را و این احتیاط در همه مقامات آیه که حکم مترتب بر اکمال

سجدتین است جاری است (دویم) شك میان سه و چهار در هر جا باشد چه در قیام چه در رکوع و چه در سجود و چه بعد از آن و چه در بین آنها بنا را بر چهار گذارد و نماز را تمام کند و دو رکعت نشسته یا یک رکعت ایستاده بجا آورد (سیم) شك میان دو و چهار است بعد از اكمال سجدتین بنا را بر چهار گذارد و نماز را تمام کند و بعد دو رکعت نماز ایستاده بجا آورد (چهارم) شك میان دو و سه و چهار است بعد از اكمال سجدتین بنا را بر چهار گذارد و بعد دو رکعت نماز ایستاده و دو رکعت نشسته بجا آورد (پنجم) شك میان چهار و پنج است بعد از اكمال سجدتین بنا را بر چهار گذارد و نماز را تمام کند و بعد از اسلام دو سجده سهو بجا آورد (ششم) شك میان چهار و پنج است در حال قیام می نشیند و شك او بر می گردد بشك میان سه و چهار و حکم آن در این جاری است و برای هر يك از قیام بی جا و اذکاری که گفته دو سجده سهو بجا آورد علی الاحوط و این سجده در جمیع فروض بعد که قیام را می شنود و می نشیند جاری است (هفتم) شك میان سه و پنج است در حال قیام می نشیند و شك او بر می گردد بشك دو و چهار و حکم آن در این جاری است (هشتم) شك میان سه و چهار و پنج است در حال قیام می نشیند

و شك او بر می گردد بشك میان دو و سه و چهار و حکم آن در این جاری است (نهم) شك میان پنج و شش است در حال قیام می نشیند و شك او بر می گردد بشك میان چهار و پنج بعد از اكمال سجدتین و حکم آن در این جاری است (و بدانکه) کثیر الشك در اجزاء نماز یا در افعال یا رکعات آن در آن جائیکه کثیر الشك شده اعتنا بشك خود نماید و بنا را بر صحت گذارد و نماز احتیاط بر او واجب نیست و همچنین اعتبار ندارد شك امام یا مأموم یا حفظ دیگری و همچنین شك بعد از فراغ از نماز و بعد از وقت که اعتبار ندارد و بنا را بر صحت گذارد بلکه مظنه بعد از فراغ و بعد از وقت در حکم شکست

فصل سیم در نماز احتیاط است

برای شكوك مذکوره بدانکه واجب است بعد از سلام نمازیکه در آن شك کرده و بنا گذارده بدون فاصله منافی میان آن و نماز احتیاط فوراً شروع کند در نماز احتیاط و واجب است در نماز احتیاط نیت و تکبیرة الاحرام و قرائت حمد و رکوع و دو سجده و تشهد و سلام بترتیب نماز و لکن سوره و قنوت ندارد و قرائت حمد را با خفایات بجا آورد حتی بسم الله را بنا بر احوط بدانکه اگر شك کند در رکعات نماز نافله بخیر است مابین بناء بر قل یا کثر مگر آنکه

بناء بر کثرت و وجوب بطلان باشد پس بنا بگذارد بر قل پس هرگاه شك کند که يك رکعة کرده یا دو رکعة بخیر است و اگر شك کند که دو رکعة کرده یا سه رکعة بنا بر دو گذارد و تمام کند و اگر شك کند در رکعات نماز احتیاط در شکوک پس هر چند مشهور میان علماء آنرا مثل نافله دانسته اند لکن مشکل است احوط آنست که بنا را بر اقل یا اکثر گذارد و تمام کند و بعد از اعاده کند و بعد از آن صل نماز را نیز اعاده کند و اما اگر شك کند در اجزاء نافله یا نماز احتیاط پس حکم آن مثل فریضه است که اگر در محمل است یا آورد و اگر داخل جزء بعد شده بگذارد

فصل چهارم در احکام ظن در نماز

که ظن یا متعلق بر رکعات است یا بافعال (اما) ظن متعلق بر رکعات پس در حکم یقین است در نماز چهار رکعتی در رکعتین اول و دوم پس هر یک از آنها سه رکعة کرده یا چهار رکعة و یا پنج رکعة و یا حد طرفین است بنا بر آن گذارد و نماز او صحیح است و نماز باطلی لازم نیست و اما در نماز دو رکعتی و سه رکعتی و در رکعتین اولین از نماز چهار رکعتی پس اعتبار مظنه محل اشکال است احوط محال الظن و عاده نماز است و اگر از آن شك کند و بعد از

تروی شك او مبدل شود بظن باحد طرفین عمل کند بظن خود در جائیکه ظن معتبر است و اگر عکس باشد یا آنکه اول مظنه پیدا کند یا حد طرفین و بعد مبدل شود بشك حکم شك جاری کند پس مدار در صورت انقلاب بر حالت دوم است شك باشد یا ظن بلکه اگر ظن باحد طرفین داشت بعد ظن او منقلب شد بظن بطرف دیگر بنا بر ظن دوم گذارد و همچنین در شك پس اگر اول شك کرد مابین دو و سه و بنا بر سه گذاشت بعد شك او منقلب شد بشك مابین سه و چهار یا يك و دو حکم شك دوم جاری کند پس در صورت اولی بناء را بر چهار گذارد و عمل شك سه و چهار بعمل آورد و در صورت دوم حکم شك يك و دو جاری کند که بطلان نماز است و هکذا در سایر انقلابات و هرگاه حالت تردیدی ز برای او حاصل شده نداند که شك است یا ظن بنا بگذارد بر آنکه شك است و حکم شك جاری کند مثلاً اگر نداند که سه رکعت کرده یا چهار رکعت و شك کند که آیا سه رکعت بودن مضمون است یا نه بنا بگذارد بر اینکه مضمون نیست و حکم سه و چهار جاری کند و هکذا در سایر صور و اما که ظن متعلق بافعال مثل آنکه نمیداند يك سجده کرده است یا دو سجده و مظنه او يك سجده است یا دو سجده یا نمیداند

که حمدر خوانده یانه و مظنه دارد باحد طرفین پس در حکم یقین نیست لکن مراعات احتیاط بغایت مطلوب است و مقتضای آن در بعض صور الحاق بشك است و در بعض صور الحاق بیقین و اعاده نماز و حاصل مطلب اینکه یا ظن متعلق است بمثل قرائت و تسبیحات و اذکار که زیادی از مضر بنماز نیست یا متعلق بافعال که زیادی از مضر است مثل رکوع و سجود و نحو این دو پس در صورت اولی اگر در محل است آیان کند هر چند ظن بگردن داشته باشد و اگر بعد از تجاوز از محل است و ظن بگردن دارد بگنجد مثل شك و اگر ظن بنکردن دارد بر کرد و آیان کند مثلاً اگر شك کند که آیا حمدر خوانده است یانه و هنوز داخل در سوره نشده است آنرا بخواند چه مظنه بخواندن داشته باشد چه مظنه بنخواندن و اگر بعد از دخول در سوره یا قنوت شك کند که حمدر خوانده است یانه و مظنه او بخواندن باشد بگنجد و بنار او بخواندن گذارد و اگر مظنه او بنخواندن باشد باز بر کرد و بخواند و هکذا در سایر آنچه از این قبیل است و اما در صورت دوم پس اگر در محل است و مظنه بنکردن دارد بجا آورد مثل آنکه شك داشته باشد و اگر مظنه بگردن داشته باشد حیاط بن است که عمل با ظن کند و بگنجد

و غم از اتمام کند و اما اگر اعاده کند و کر بعد از محل باشد اگر مظنه بگردن دارد بگنجد و اگر مظنه بنکردن دارد بر کرد و بجا آورد و نماز را تمام کند و اعاده کند مثلاً هرگاه غیبت تک سجد کرده باشد یا دو سجده و هنوز داخل در تشهد یا قیام نشده است و مظنه او این است که يك سجده کرده يك سجده دیگری بجا آورد و غم از آن صحیح است مثل صورت شك و اگر مظنه دارد که دو سجده کرده عمل با ظن کند و بعد از نماز اعاده کند نماز او اگر بعد از دخول در قیام یا تشهد ثلاثه و بگردن دو سجده باشد بگنجد و نماز او صحیح است و اگر مظنه او بنکردن باشد بر کرد و يك سجده دیگر بکند و بعد از تمام اعاده کند نماز او و هکذا در سایر افعال مثل رکوع و نحوه (فصل پنجم در سه یات است) بدینکه سه یات متعلق است بر کعة یا اجزاء رکعی یا اجزاء غیر رکعی و ایضاً باز یاده است یا بنقصه پس اگر زیاد کند يك رکعت یا بیشتر آن نماز او باطل است مطلقاً (و اگر سهواً) يك رکعت یا بیشتر را ناقص کند و بعد از سلام متذکر شود پس اگر پیش از آیان بمناق عمدی و سهوی مثل حدث و استبراء متذکر شود بر خیزد و بقیة نماز را بجا آورد و سجده سهو بجهة سلام بجا بجا آورد نماز او صحیح است و همچنین اگر بعد از

تثانی منسی باشد که عمدتاً در دو سه و آخر رکن دارد مثل تکام
در این صورت نیز برخیزد و بقیه را بجا آورد و دو سجده سهو دیگر بجهة
تکام کردن بجا آورد و اگر بعد از مثل حدث و استدبار یا سکوته
طلویل ماحی صورت نماز متذکر شود نماز او باطل است و هرگاه
زیاد کند رکعی را در نماز نماز او باطل است و اگر زیاد کند
چون رکعی را مثل قرائت یا یک سجده یا تشهد و نحو آن نماز او
صحیح است و اگر نقصان کند جزئین را پس اگر متذکر شود
پس در رکعت دوم رکعتی بگذرد و تدارک کند چه منسی رکعت
باشد چه غیر رکعتی مثل آنکه پیش از دخول در رکوع و بعد از قنوة مثلاً
قن کند که حمد را بخواند و برگردد و بخواند و یا قن کند که تک
بگوید و بعد از او قنوت شده برگردد و بجا آورد و اگر
دخول در رکعت دوم کند و منسی رکعتی است نماز باطل
است و اگر در رکعت اول دخول کند و منسی رکعتی کند که دو سجده از رکن
پیش از دخول باشد و عمدتاً منسی رکعتی که در رکوع باشد و متذکر شود
بعد از دخول در سجده دوم بلی هرگاه منسی رکوع باشد و متذکر
شود در سجده اول یا بعد از آن و قبل از دخول در سجده دوم باید
نست نماز پس برگردد و رکوع را بجا آورد و در رکعتی سجده

زیاد شده دو سجده سهو کند چون از برگشتن و تدارک کردن
زیادی رکن لازم نمی آید و لکن مع ذلك احوط اعاده
نماز است و اگر منسی جزه غیر رکنی باشد و متذکر
شود بعد از دخول در رکن بعد از نماز باطل نیست و چیزی بر او نیست
بلی اگر منسی تشهد یا سجده واحد باشد و متذکر شود بعد از
دخول در رکوع باید بعد از فراغ از نماز اول قضاء آن تشهد یا آن
سجده را بجا آورد و بعد دو سجده سهو بکند و نماز او صحیح است
و در اینجا سه مسئله باقی مانده ۱ مسئله اولی آنکه اگر ترک کند
ذکر رکوع را یا سجود را و متذکر شود بعد از سر برداشتن از رکوع
یا سجود نمازش صحیح است و نمی تواند برگردد هر چند داخل
در رکن بعد نشده چون محل آنها فوت شده است (مسئله دوم)
اینکه اگر ترک کند سجده واحد یا تشهد را و بعد از سلام متذکر
شود نباید برگردد بلکه همان را قضاء کند و دو سجده سهو بجا
آورد و اما اگر ترک کند سجده تین را از رکعت اخیر و بعد از سلام
متذکر شود احوط این است که برگردد و آیتان کند و نماز را
تمام کند و دو سجده سهو بجهت زیادی تشهد و دو سجده سهو بجهت
سلامی بجا آورد و بعد نماز را اعاده کند ۲ مسئله سیم هرگاه

در نماز مستحی زیاد کند جز ثیرا سهواً نماز او باطل نیست هر چند رکن باشد و سجده سهو هم بر او نیست و اگر ترك کند جز ثیرا و متذکر شود در اثناء برگردد و آنرا بجا آورد هر چند داخل در رکن بعد شده باشد و بجهت زیادتها سجده سهو واجب نمیشود و اگر متذکر شود بعد از سلام پس اگر رکن است باطل است و اگر غیر رکن است بر او چیزی نیست و بدانکه هرگاه در حال تشهد شك کند که آیا این تشهد نماز است یا تشهد سجده سهوی که باید بجا آورد بنا گذارد که تشهد نماز است و نماز را تمام کند بعد سجده سهو را بعمل آورد و همچنین است حکم در سجده و اگر در حال تعقیب شك کند که آیا سجده سهوی که بر او واجب بود بجا آورده یا نه باید بعمل آورد ﴿ فصل ششم در سجده سهو ﴾ بدانکه واجب است دو سجده سهو از برای چند چیز (اول) از برای تکلم بی جا در نماز سهواً (دوم) از برای سلام گفتن در غیر موضع سلام (سیم) از برای شك چهار و پنج چنانچه گذشت (چهارم و پنجم) از برای فراموشی تشهد و فراموشی يك سجده واجب است در این دو موضع سجده سهو بعد از قضا تشهد یا سجده فراموش شده چنانچه گذشت و فرق نیست در اخیر مابین آنکه

يك سجده از يك رکعت فراموش شده باشد یا بیشتر پس هرگاه در دو رکعت یا سه رکعت از هر رکعتی يك سجده فوت شده سهواً بعد از نماز قضا سجده های فراموش شده را بنماید و برای هر يك دو سجده سهو بجا آورد ﴿ و بدانکه ﴾ سجده سهو را باید بعد از نماز بلافاصله بجا آورد بلی اگر قضا اجزاء منسیه هم باید بکند قضا را مقدم بنماید و همچنین اگر نماز احتیاط باید بکند از اقدم دارد بر سجده سهو و اگر قضا اجزاء و نماز احتیاط داشته باشد مخیر است در تقدیم هر يك هر چند احوط تقدیم نماز احتیاط است و اگر سجده سهو را فراموش نمود هر وقت متذکر شده باید بجا آورد اگر چه بعد از آستان بنافی باشد و ضرر بنماز او ندارد و واجب است در سجده سهو چند چیز (اول) نیت (دوم) آنکه دو مرتبه سجده کند (سیم) ذکر در هر يك از دو سجده و آن گفتن (بسم الله و بالله و صلی الله علی محمد و آل محمد یا بسم الله و بالله اللهم صل علی محمد و آل محمد یا بسم الله و بالله السلام علیک ایها النبی ورحمة الله و برکاته است) (چهارم) آنکه مراعات کند در آن آنچه معتبر است در سجده نماز بنابر احوط (پنجم) تشهد مثل تشهد نماز (ششم) سلام و آن گفتن السلام علیکم است و اولی و احوط اضافه

و رحمة الله وبركاته است ﴿ مبحث هفتم در نماز آیات است ﴾
 و واجب میشود این نماز برای ماه صفر فتن و خورشید گرفتگی
 اگر چه جزئی از آن باشد و اگر چه باعث خوف نشود و همچنین
 واجب میشود بلر زدن زمین اگر چه باعث خوف نشود چنانچه
 واجب میشود بسبب وزیدن بادهای تند و سرخ و تاریکی شدید
 و رعد و برق غیر متعارف و غیر اینها از حوادث آسمانی از اموری که
 نوعاً باعث خوف متعارف ناس باشد اگر چه او ترسد و آن دو رکعت
 است در هر رکعت پنج رکوع و دو سجود و تفصیلش آنست که
 نیت میکند و تکبیر میگوید و بعد از آن حمد و سوره میخواند و رکوع
 میرود و ذکر رکوع میگوید و سر از رکوع بر میدارد و حمد
 و سوره میخواند و قنوت میخواند مستحجاباً باز رکوع میرود بعد از
 ذکر رکوع سر بر میدارد باز حمد و سوره میخواند و رکوع میرود
 و بعد از سر برداشتن از آن باز حمد و سوره میخواند و قنوت میخواند
 مستحجاباً و رکوع میکند و بعد از قیام از آن باز حمد و سوره میخواند
 و رکوع میرود و بعد از قیام از آن دو سجده بحامی آورد و بر میخیزد
 حمد و سوره میخواند و قنوت میخواند مستحجاباً باز رکوع میرود
 و همچنین تا پنج رکوع تمام شود و بعد از قیام از رکوع پنجم دو سجده

بحامی آورد و تشهد میخواند و سلام میگوید و جایز است بنحوی دیگر
 بعمل آورد و آن چنین است که بعد از تکبیر و لا حرام حمد تمام بخواند
 و یک آیه از سوره انازل نامه را مثلاً بخواند و بر رکوع رود و بعد از سر
 برداشتن از آن آیه دوم انازل نامه بخواند و بر رکوع رود و همچنین
 تا پنج رکوع بعمل آید بعد از هر رکوع یک آیه خوانده تا در رکعت اولی
 یک حمد و یک سوره تمام با پنج رکوع بعمل آید و بعد از رکوع پنجم
 دو سجده بحامی آورد و همچنین در رکعت دوم قبل از رکوع یک حمد
 بخواند و یک سوره را تبعیض کند تا بین پنج رکوع و نماز را تمام کند
 و اقسام دیگری هم ممکن است و وقت نماز کسوفین از ابتداء گرفتن است
 تا تمام منجلی شود لکن احوط آنست که مؤخر ندارد از وقت شروع
 بانجماء (و اما) نماز زلزله و سایر آیات آسمانی که مخوف باشد
 تا آخر عمر اداء است و امكن احوط عدم تأخیر آنست از وقت آیه
 و هرگاه مطلع شد بر خسوف و کسوف در وقت و ترك کرد نماز
 آیات را عمد آیسوا واجب است قضاء آن اگر چه تمام از نگرفته
 باشد ولی اگر مطلع نشد تا تمام منجلی شد بعد مطلع شد اگر تمام از
 گرفته نشده بر او قضاء نیست و اگر تمام فراموش کرده باشد واجب
 است قضاء آن و جایز است نماز آنرا با جماعت بخواند پس

در رکوع اول امام را در رکعت نمود مبعث مینماید مثل جماعت در نماز
یومیه و قرائت از او ساقط است و همچنین است هرگاه در رکوع
دویم مثلاً امام را در رکعت نمود متابعت میکند با امام تا رکوع پنجم او
و وقتی که امام بسجده رفت مأوم بقیه رکوعات خود را با قرائت حمد
و سوره بخامی آورد و بر رکوع پنجم خرد می رود و در سجده پاد
رکعت بعد با امام میرسد و اگر بخواد منفرد شود جایز است و نماز
آیات دو رکعت محسوب است پس هرگاه شك کند در عدد
رکعات نمازش باطلست و اگر در رکوعات از هر رکعتی یا اجزاء
شك کند حال او حال یومیه است در آنچه گذشت از احکام آن
و همچنین احکام سه و تذکر در محل یا بعد از محل و غیر آن در آن جاری
است و همچنین حکم زیاده و نقیصه در آن همان است که در یومیه
ذکر شد — مبعث هشتم ✕ در بقیه نمازها
واجبی است و آن چند قسم است (اول) نماز قضاء است بدانکه
هرگاه ترك نماید نماز واجب را با اجتماع شرایط و جوب آن عسیاناً
یا از او فوت شود بجهت خواب یا قرا ووشی یا فاقه طهورین باشد
یا بجهت مست شدن چیزی که از جانب خود باشد واجب است بر او
قضاء نماز بخلاف نمازی که از جهة حیض یا نفاس از او ترك شده که قضاء

آن واجب نیست اگر در تمام وقت حیض یا نفاس بوده والا اگر
ظاهره دریابد مقدار نماز را در وقت چه در اول و چه در آخر آن ترك
نماید اداء را واجب است قضاء آن بلکه اگر مقدار يك رکعت از آخر
وقت را دریابد و ن عذری از اعذار مذکور و واجب است بر او
نماز و اداء خواهد بود و اگر ترك نمود معصیت کرده و قضاء آن بر او
واجب است و واجب نیست ترتیب در قضاء نمازهای یومیه علی
الاقوی پس جایز است تقدیم قضاء نمازی که در روز بعد فوت شده
بر قضاء نمازی که روز قبل فوت شده بلکه اگر در يك روز نماز
صبح و ظهر با هم فوت شده باشد مخیر است در تقدیم هر يك بلی
اگر ظهرین یا عاشائین از يك روز فوت شده باشد واجب است
تقدیم قضا ظهر بر قضاء عصر و تقدیم قضاء مغرب بر قضاء عشاء و عکس
جایز نیست و لکن احوط مراعات ترتیب است مطلقاً بلکه
اگر ترتیب را نداند تکرار کند نمازها را بنحویکه ترتیب حاصل شود
مادامی که موجب عسر و حرج نشود پس اگر میداند در پنج روز
هر روزی يك نماز از او فوت شده پنج شبانه روز نماز قضاء بجا آورد
و همچنین اگر نمازهای بسیار از او فوت شده و ترتیب را نمیداند
تقدیر نماز قضاء کند که یقین کند آنچه بر او بوده بترتیب قضاء

ان بعمل آمده و واجب نیست مقدم داشتن نماز قضاء را بر اداء اگر چه
احوط تقدیم است خصوصاً اگر آنچه فوت شده يك نماز باشد
و خصوصاً اگر نماز همان روز باشد و معتبر در تمام و قصر حال فوت
است پس اگر نماز قصر فوت شده باید نماز را قصر آقضاء نماید
اگر چه در حضر باشد چنانچه اگر در حضر فوت شده تماماً
قضاء نماید اگر چه در سفر باشد و اگر کسی در اول وقت مسافر
بوده و در آخر وقت حاضر یا بعکس مدار بران است که در آخر وقت
تکلیف او بوده (دویم) نمازی که فوت شده از پدر بلکه مادر هم
علی الاحوط و فوت آن بسبب عذری بوده واجب است بر ولی قضاء
نماید آنرا و مراد بولی پسر بزرگ میت است و بر دختر او واجب
نیست و شرط نیست حاضر بودن و بالغ بودن از پسر در وقت فوة
پدر و اگر میت پسر نداشته باشد یا داشته باشد ولی بدون عذر نماز از او
فوت شده احوط استیجار کبار ورثه است نسبت بحصة خود از تر که
اگر میت کرده باشد که نمازهای او را استیجار نمایند از تر که او
بیرون کرده میشود از ثلث تر که او مگر آنکه ورثه امضاء نمایند که
در این صورت از اصل تر که بیرون میشود و احوط امضاء کبار
آن است از حصة خود و اگر ولی بمیرد پیش از اتمام بقضاء نمازهای

میت واجب نیست بر ولی او قضاء نمودن آن و بر بانی او ایاء میت
اول هم واجب نیست و جایز است از برای ولی استیجار نمودن غیر
را بجهت قضاء نماز میت (سیم) نماز استیجاری بدانکه واجبست
بر شخصی که اجیر شده که نمازهای میت را بجا آورد ایان کند
هر چه بان ملتزم شده از مستحبات و کیفیات آن اگر بر وجه تقید
باشد و اگر اخلاص بان نمود مستحق اجرت نیست اگر چه ذمه
میت یا ولی بری شود و جایز است زن اجیر شود که نمازهای مرد را
بجا آورد و همچنین بعکس پس زن در نمازهای جهریه میت مخیر
است مابین جهر و اخفات اگر چه نماز برای مرد باشد چنانچه
بر مرد معین است جهر در آن اگر چه برای زن باشد

— مبحث نهم در نماز جماعت است

بدانکه نمازهای واجبی را بجماعت کردن مستحب و در یومیه
مؤکد است خصوص صبح و مغرب و عشاء که مؤکد راست
و منقول است که نماز با عالم برابر است با هزار نماز و با سید قرشی برابر
است با صد نماز و بتعدد جهات فضیلت ثواب آن بهمان مقدار زیاد
میشود و بتعدد مأومین مضاعف میشود ثواب آن و در نماز جمعه
با اجتماع شرائط جماعت واجب است و اگر کسی حمد و سوره او

درست نباشد و ممکن باشد او را تصحیح قرائت در وقت کفایه میکند او را درست کردن از وفرازی یا جماعت کردن و اگر ممکن نشود او را درست کردن بجهت تنگی وقت و ماندن معین است برای او جماعت کردن و اگر ممکن نباشد او را بهیچ وجه تصحیح قرائت در این صورت جماعت واجب نیست و با آنچه ممکن است از قرائت میتواند نماز را بنجا آورد ولی احوط جماعت کردن است و اقل عددی که جماعت بان منعقد میشود دو نفر است یکی امام و دیگری مأوم و مأوم و واحد اگر مرد باشد مستحب است که در جانب راست امام بایستد و اگر زن باشد در عقب او بایستد و شرط است موافق بودن نماز امام با مأوم در هیئت و کیفیت پس جایز نیست اقتداء کردن یومیه را بنماز میت یا عیدین بآیات و بعکس امام وفق بودن در عدد رکعات واجب نیست پس جایز است اقتداء نمودن حاضر بمسافر و مسافر بخاضر و قضاء را باده و بعکس مطلقا و در اقتداء کردن نماز طواف یومیه و بعکس اشکال است بلکه مشروعت جماعت در نماز طواف خالی از اشکال نیست و جایز است کسیکه نمازش را فردی خوانده است از نماز را اعاده کند بجماعت بلکه مستحب است و اما نمازیکه احتیاطاً

بنجامی آورد اداء یا قضاء اقتداء بان جایز نیست علی الاحوط بل الاقوی اگر چه نماز مأوم هم احتیاطی باشد و شرط است در امام جماعت چند چیز (اول) عقل (دویم) بلوغ (سیم) ایمان (چهارم) طهارت مولد (پنجم) مرد بودن اگر مأوم مرد باشد بلکه احوط مرد بودن است مطلقا (ششم) عدالة یعنی ملکه و کفایه میکند در احراز از حسن ظاهری که کاشف نوعی از وجودان باشد و وجهیکه موجب اطمینان و وثوق بان باشد (هفتم) ایستاده بودن امام هرگاه مأومین ایستاده باشند (هشتم) صحه قرائه او پس هرگاه امام تواند تمام قرائه و اجب را صحیح بخواند یا بعض حروف را بدل کند بمعضی و مأوم سالم باشد از آن اقتداء باو جایز نیست (نهم) نبودن حایل مابین مأوم و امام یا صف پیش که مانع دیدن او باشد مگر آنکه مأوم مزین باشد (دهم) دور نبودن مأوم از امام یعنی محل سجده مأوم از محل ایستادن امام یا صف پیش زیاده از يك كام بلند نباشد یا از یکی از دو طرف متصل باشد بصف متصل با امام (یازدهم) بلندتر نبودن جای امام از جای مأوم بقدر معتدبه یعنی يك و جب یا زیادتر بلی اك في الجملة سر اشیب باشد ضرر ندارد و اما جای مأوم هر قدر بلندتر باشد از جای امام ضرر ندارد بصدق

اقبال و اقداء (دوازدهم) پیش بودن مأموم است از امام اگر چه جزئی باشد بدانکه واجب است بر مأموم متابعت کردن امام در افعال نماز باینکه افعال صلوٰه را پیش از امام بجای آورد بلکه احوط تأخیر است و اما در اقوال پس تکبیر الاحرار باید مساوی امام بگوید و در غیران واجب نیست اگر چه احوط است خصوص در سلام و جماعه منعقد میشود بترك نمودن امام را در حال ركوع اگر چه امام ذكر ركوع را گفته باشد و ركعت اول او محسوب است و در نماز اخفائی در حال قرائت امام بهتر است كه مأموم مشغول ذكر باشد بلکه اقوی در نماز جهری هم جواز اشتغال بان است بل اگر در نماز جهری مأموم قرائت یا مهممه امام را بشنود واجب است ترك قرائت و اگر بهیچ وجه نمیشنود اقوی استحباب قرائه حمد و سوره است آهسته و اگر امام در قنوت باشد و مأموم تکبیر الاحرار گفت مستحب است بر او متابعت کردن امام بخواندن قنوت و همچنین در تشهد نیز متابعت کند و نشستن بطور نجائی در حال تشهد امام احوط است بآنکه دوزانوی خود را از زمین بلند کند و در ركعت دوم خودش قرائت را آهسته بخواند اگر چه در نماز جهریه باشد و در ركعت آخر امام می خواهد متابعت

کند امام را تا سلام بنشستن بتجائی و ذکر بگوید و اگر نمیخواهد بعد از سر بلند کردن امام از سجده دوم برخیزد و نمازش را تمام کند چنانچه هر جای از نماز جماعه بخواند بجمعه اندری منفرد شود جایز است بلکه بدون عنبر نیز جایز است هر چند خلاف احتیاط است و اگر امام را عادل میدانست و بعد از نمازش معلوم شد که کافر یا فاسق یا محدث بوده نمازش صحیح است و اگر در بین نماز بفهمد قصد انفراد کند و هرگاه مأموم سهواً پیش از امام ركوع رفت ذكر ركوع را احتیاطاً بگوید و اگر گفت و برگشت هنوز بقیام نرسیده امام بر ركوع رفت قیام را بجا آورد و بر ركوع برگردد و بعد احتیاطاً نماز را اعاده کند لکن اعاده واجب نیست و اگر سهواً پیش از امام سر از ركوع برداشت برگردد و بر ركوع برود و اگر قدری خم شد و هنوز بحد ركوع نرسیده امام سر بردارد و هم برگردد و همچنین است سجده در متابعت کردن

مبحث دهم در احکام نماز قصر و اتمام است

بدانکه واجب است در سفر قصر نمودن در نماز چهار رکعتی بترك نمودن دو ركعت آخر لکن بهفت شرط (اول) آنکه از سفر بقدر مسافت باشد و آن هشت فرسخ است چه رفتن بشهائی باین مقدار

باشد مثل آنکه کسی دو وطن داشته باشد و مابین آن هشت فرسخ فاصله باشد یا رفتن و برگشتن با هم هشت فرسخ باشد بشرط آنکه رفتن کمتر از چهار فرسخ نباشد مثل آنکه بخواند از وطن خود برود سه چهار فرسخ و برگردد همان روز یا بعد از آن و هر فرسخی سه میل است و هر میلی چهار هزار ذراع است بذراع دست پس اگر سفر او کمتر از مقدار مذکور باشد اگر چه کمی کمتر باشد موجب قصر نیست چنانچه اگر شك داشته باشد که آیا باین مقدار هست یا نه قصر نکند (دویم) آنکه این مقدار را بقصد مسافت طی کند پس هرگاه مثلاً عقب کریمه میرود و نمیداند بقدر مسافت میرود یا نه قصر نیست اگر چه زیاده از این مقدار هم برود بلی در برگشتن اگر بقدر مسافت مزبوره هست قصر کند (سیم) آنکه قصد مسافت را مستر بدارد و متردد نشود تا آخر مسافت پس اگر قدری از آنرا که کمتر از مسافت میباشد بقصد مسافت طی نمود و بعد متردد شد در رفتن یا برگشتن قصر نیست و اگر باز قصد رفتن نمود پس اگر بقیه بقدر مسافت است قصر کند و الا حوط جمع است خصوصاً هرگاه قدری را بدون قصد طی کرده باشد (چهارم) آنکه قطع سفر نکند یکی از سه چیز (اول) بقصد اقامه در جایی

ناده روز (دویم) بر رسیدن بوطن خود (سیم) بماندن در جایی سی روز تمام بدون نیت اقامه ده روز بشرط آنکه محل تردد يك جا باشد پس هرگاه بعضی از سی روز در مکانی و بعضی آن در مکان دیگر باشد حکم سفر که قصر است قطع نخواهد شد بلی ضرر ندارد خارج شدن از محل تردد و لو بقدر کمتر از مسافت بعزم مراجعت در همان روز یا شب آن روز که عرفاً از صدق بودن در يك جایی روز متردد خارج نشود که در این سه صورت حکم سفر که قصر کردن باشد قطع میشود و واجب میشود بر او اتمام نماز بلی اگر کسی قصد اقامه ده روز در جایی نمود و يك نماز چهار رکعتی ادائی خواند بعد عازم شد که قبل از ده روز برگردد یا متردد شد باید نمازهای خود را تا آنجا است تمام بخواند اگر چه بخواند همان روز برگردد بخلاف آنکه نماز چهار رکعتی نکرده عزم مراجعت نمود یا متردد شد در اقامه که باید قصر کند اگر چه ده روز در آنجا هم بماند بدون قصد و کسی که قصد اقامه ده روز را در جایی نموده اگر در بین ده روز بخواند باطراف آنجا برود که کمتر از مسافت باشد یا يك شب یا بیشتر آنجا بماند و برگردد بمحل اقامه خود ضرر باقامه او ندارد و باید نمازش را تمام کند بلکه اگر از اول نیت اقامه قصد او رفتن و برگشتن در همان

روز باشد بزودی بدون ماندن شب هم ضرر ندارد و باید تمام کند علی الاقوی اگر چه برود و شب هم بماند ولی اولی احوط در این صورت بلکه صورت سابقه نیز جمع است مابین قصر و اتمام بلی هرگاه از اول قصد اقامه عازم باشد بر خروج از محل ترخص بکثر از مسافت و ماندن شب در اینجا احتیاط بجمع را ترك نکند (پنجم) آنکه سفر کردن بشغل و عمل او نباشد مثل ساربان و مکاری و ملاح و هیبه کن و قاصد و امثال آن که آنها باید تمام بخواند بلی اگر اینها سفر کنند در غیر عمل خود متسل آنکه برای زیارت کردن برود قصر کند و حکم و جوب اتمام بر اینها ثابت میشود هر وقت صادق باشد در عرف که عمل و شغل آنها سفر کردنست اگر چه در اثناء سفر اول آنها حاصل شود و منقطع میشود و جوب تمام بر آنها بماندن ده روز در بلد خود اگر چه بدون قصد اقامه بماند یا در غیر بلد خود اگر بقصد بماند و اگر کسی را شغلی پیش آمد که سه سفری در پی نمود بدون آنکه سفر را شغل خود قرار دهد باعث تمام کردن در سفر نمیشود (ششم) آنکه سفر او حرام نباشد مثل غلام که از آقای خود فرار کند و مثل آنکه بجهت دزدی کردن یا اعانت ظالم برود یا اینکه قصد او از آن سفر توصل بترك واجب

باشد که در این صورت باید تمام بخواند و همچنین است اگر سفر کردن از برای صید اهوی باشد و مناط در وجوب اتمام حال عصیان است پس مادامیکه عاصی است تمام کند و هر وقت عاصی نباشد قصر کند اگر چه مابقی بمقدار مسافت نباشد (هفتم) خروج از محل ترخص بانکه انقدر از شهر دور شود که دیوارهای آن ناپدید شود یا اذان شهر را نشنود و احوط تحقق امرین است و فرق نیست در این شرط میان رفتن و برگشتن بلی اگر در وقت رفتن بجائی رسید و شك نمود که بمحمد ترخص رسیده یا نه در اینجا نماز را تمام کند و در وقت برگشتن در همان جا قصر کند احوط جمع میان قصر و اتمام است و فرق نیست در این شرط مابین وطن و بلد اقامه و بعد از تحقق شرائط واجب است قصر مگر در چهار جا (اول) مکه معظمه (دوم) مدینه منوره (سیم) مسجد کوفه (چهارم) حایر حضرت سید الشهداء علیه السلام که در آنها بخیر است مابین قصر و اتمام هر چند احوط قصر و افضل اتمام است اما روزه در آنها انگیزد پس اگر عمداً در سفر نماز را تمام بخواند نمازش باطل است بلی اگر جاهل بحکم و جوب قصر باشد نمازش صحیح است و اگر در جای که اقامه عشرة کرده باشد و باید تمام بخواند قصر

کند از روی جهل بحکم احوط بلکه اقوی در این صورت اعاده است و هرگاه حکما میدانست ولی فراموش کرد واجب بودن قصر را بر مسافر یا مسافر بودن خود را و تمام کرد و بعد از نماز متذکر شد اگر وقت باقی است اعاده نماز کند و اگر وقت گذشت قضاء ندارد و هرگاه سفر نمود بعد از دخول وقت و هنوز نماز شرا نخوانده تا از حد ترخص خارج شد قصر کند چنانچه اگر مراجعه کرد از سفر و بوطن یا محل اقامه رسید بعد از دخول وقت نماز را تمام بخواند و اگر در این صورت نماز از او فوت شد اقوی در صورت اولی ایسان بنماز قصر است و در دویم تمام

مطلب سیم در احکام روزه است

بدانکه روزه عبارت است از امساك کردن از طلوع فجر تا مغرب شرعی از چیزهاییکه ذکر میشود و در آن چند مبحث است

مبحث اول — در شرایط روزه و آن چند چیز است (اول) عقل پس اگر در جزئی از نهار دیوانه باشد روزه اش صحیح نیست قضاء هم ندارد (دویم) اسلام (سیم) ایمان (چهارم) خالی بودن از حیض و نفاس در تمام روز (پنجم) مسافر نبودن بسفریکه تکلیف او قصر است در نماز بلی هرگاه قبل از زوال

از سفر مراجعت کرد بوطن یا محل اقامه رسید و هنوز افطار نکرده روزه او صحیح است و همچنین هرگاه بعد از زوال سفر نمود روزه او صحیح است و بدانکه جایز است اختیاراً سفر کردن در ماه مبارك رمضان اما در باقی اقسام روزه واجب معین مثل قضاء مضیق یا نذر معین و امثال آن پس احوط بلکه اقوی عدم جواز سفر است و اگر در سفر باشد و روزه معین بر او باشد اقوی وجوب قصد اقامه است بلی اگر نذر کرده باشد روزه روز معینی را در خصوص سفر یا سفر آ و حضر آ روزه بر او واجب و صحیحست اگر چه در سفر باشد و قصد اقامه بر او واجب نیست (ششم) این بودن از ضرر پس اگر ظن بضرر بلکه خوف ضرر داشته باشد مثل آنکه بترسد که روزه گرفتن باعث حدوث مرض یا زیادتى مرض شود روزه او صحیح نیست بلکه اگر بترسد ضرر بر طفل خود بانکه شیر او کم شود و طفل بسبب آن متضرر شود باید افطار کند چنانچه زن حامل که نزدیک باشد وضع حمل او و بترسد بر خود یا بر طفل چه از تشنگی یا از گرسنگی روزه او صحیح نیست و همچنین مرد پیر و زن پیر هرگاه عاجز باشند از روزه گرفتن روزه بر آنها نیست چنانچه اگر کسی دردی دارد که سیر آب

نمیشود و نمیتواند ترك آب خوردن نماید در تمام روز روزه بر او
نیست و در تمام این صور مذکور ماعدای صورت اولی که خوف
ضرد بر خود باشد بدل از هر روزی تصدق نماید بمدی از طعام
و در تمام صور در وقت تمکن قضاء نمایند و اما بلوغ پس شرط صحت
روزه نیست علی الاقوی بلکه شرط وجوب است مثل سایر
عبادات که اقوی صحت آن است از طفیل ممیز

مبحث دوم در شرایط روزه

بدانکه شرط است در روزه نیت امساك از اموری که ذکر میشود
و کافی است در آن اینکه در شب آن روز قصد او این باشد که فردا را
روزه بجا میآورد قربة الی الله تعالی و لازم است تعیین آن اگر متعین
نباشد و اینکه روزه را محض امتثال امر خدا بگیرد بلی در روزه
استیجاری قصد تحمل از غیر هم لازم است و اگر نتواند از ده
چیزی که میباید تقضی الابدن بگذارد بلکه همین قدر اجمالا قصد
امساك از مفطرات نماید کافی است و احوط در روزه ماه رمضان است
که شب اول نیت روزه تمام ماه را بنماید و هر شب هم علی حده
نیت کند و هرگاه نیت را فراموش نمود و قبل از زوال متذکر
شد فوراً نیت کند کافی است و هرگاه بعد از زوال متذکر شود بقیة

روز را امساك کند و لکن روزه او باطل است و همچنین است
سایر روزه های واجب چه قضا و چه غیر آن که قبل از زوال اگر
منافی بعمل نیامورد تجدید نیت میکند و بعد از زوال فوت میشود
وقت آن اما روزه مستحبی پس وقت نیت آن باقیست تا پیش از
غروب و در یوم الشك معتبر است نیت روزه آخر شعبان پس اگر
روزه قضاء یا نذر یا كفاره و امثال آن بر او باشد معین است نیت
آنرا بنماید و الا نیت روزه مستحب بنماید و اگر هر وقت از آن
روز معلوم شد که ماه رمضان است فوراً تجدید نیت کند و روزه
اش صحیح است و اگر یوم الشك را نیت ماه رمضان روزه گرفت
باطل است و همچنین هرگاه تردید در نیت کند که هرگاه از
رمضان است از آن والا از آخر شعبان محسوب شود باز هم صحیح
نیست اگرچه در این دو صورت معلوم شود که ماه رمضان بوده
و هرگاه در بین روز نیت خروج از روزه نموده بالفعل یا قصد
ریا کرد و بعد عود نمود بقصد روزه و روزه اش باطل است بلکه
همچنین است اگر نیت نمود که يك ساعت بعد افطار میکنم که احوط
بلکه اقوی در آن نیز بطلان روزه است مبحث سیم
در بیان آنچه باید از آن امساك نمود و آن ده چیز است (اول و دوم)

خوردن و آشامیدن است عهده آ و فرق نیست مابین مأکول و مشروب معتاد و غیر معتاد اگر چه بمثل فرو بردن بقیه غذائی که در بن دندانها مانده است یا آشامیدن از دماغ باشد و باطل نمیشود روزه فرو بردن آنها هم آ اگر چه مقصر باشد در خلال نکردن و لکن احوط خلال کردن است چنانچه احوط قضاء کردن است هر گاه خلال نکرد و جایز است جأیدن طعام برای طفل و حیوانات و چشیدن نمک آش و امثال آن مادامی که عهده چیزی از آن فرو رود و اولی بلکه احوط ترک آنها است و همچنین جایز است مضغه کردن برای وضوء بلکه خنک شدن هم و مستحب است بعد از آن سه دفعه آب دهان را جمع کند و بپندارد و اگر بدون اختیار یا غفلة یا نسیاناً آب مضغه فرو رفت پس اگر بجهت نماز واجبی بوده چیزی را و نیست و احوط در غیر وضوء برای نماز واجبی قضاء روزه است و اگر بمنوان عبث یا خشک شدن بوده قضاء لازم است و جایز است مسواک نمودن روزه دار بلکه مستحب است و لکن مسواک را بیرون نیامورد مادامیکه مسواک میکند و اگر بیرون آورد آنرا خشک کند و دوباره داخل دهن کند و الا آب آنرا فرو نبرد و مبالغ نمودن اخلاط سر و سینه اگر چه

مبطل بودن آن معلوم نیست مادامی که از لب بیرون نیامده و لکن احوط ترک آن است بلکه این احتیاط ترک نشود اگر بقضای دهن باید (سیم) جماع است که مفسد و موجب قضاء و كفاره است در قبل یا دبر برای فاعل و مفعول اگر عهده آب باشد و اما نهوا یا نسیاناً ضرر ندارد لکن بمحض تذکر خود را خلاص کند چنانچه باختلام روزه باطل نمیشود و جایز است برای او تأخیر غسل و همچنین جایز است استبراء نمودن ببول و بمسحات از برای محتمل در روز روزه (چهارم) کذب بر خدا و رسول و ائمه هدی علیهم السلام میباشد و احوط الحاق حضرت زهراء و باقی انبیاء و اوصیاء علیهم السلام است و مختص است بطلان روزه بچاییکه بداند کذب است و بگوید و الا مبطل نیست اگر چه در واقع کذب باشد و غلط خواندن قرآن و دعاء سهواً ضرر ندارد (پنجم) ارتعاش در آب است که مبطل و موجب قضاء و كفاره است علی الاحوط خواه تمام سر و بدن او زیر آب رود یا سر تنها اگر چه موی سر بیرون باشد و چه منافذ سر کشوده باشد یا نه و چه روزه واجب باشد یا مستحب بلی اگر بدفعات هر دفعه بعضی از سر را زیر آب کند ضرر ندارد چنانچه اگر بدون اختیار یا بفراموشی روزه یا بخيال آنکه فرو نبرد

افزودن آب یا آنکه آب زیادی بر سر خود ریخت که تمام سر را فرا گرفت ضرر ندارد و اگر در آب مضاف مثل کلاب و امثال آن فرو رفت اقوی عدم بطلان و احوط اجتناب است و هرگاه عمداً بقصد غسل بر زیر آب نمود در روزه و رمضان روزه و غسل هر دو باطل است بلکه اگر در حال ماندن زیر آب یا در حال بیرون آمدن هم قصد غسل کند باطل است علی الاقوی بخلاف روزه واجب معین غیر رمضان که غسل او در حال فرو بردن باطل است و دو صورت دیگر صحیح است و اما در روزه واجب غیر معین روزه اش باطل است و غسل او در هر سه صورت صحیح است و همچنین است در روزه مستحبی چنانچه اگر در حال غیر عمد ارتکاس نموده در روزه واجب معین چه رمضان و چه غیر آن بمحض تذکر و اختیار فی الفور سر را بیرون آورد و اگر در این حال قصد غسل کند غسل او نیز صحیح است و اگر صبر نماید زیر آب اختیاراً روزه اش باطل میشود (ششم) رسانیدن غبار بحلق که مخرج خا است و آن مفسد و موجب قضاء و كفاره است اگر عمداً باشد اگر چه آن غبار غیر غلیظ باشد بنا بر احوط و فرق نیست مابین غبار حلال مثل آرد یا حرام مثل خاک چه خودش باعث برائت شود یا دیگری مثل

آنکه بایست در موضعی که غبار است و خود را حفظ نماید بخلاف آنکه هرگاه خود را حفظ کند بنحویکه باید و بعد ظاهر شود که فرو رفته ضرر ندارد و احوط اجتناب از دود و بخار غلیظ است چه از قلیان کشیدن و نحو آن باشد یا غیر آن بلکه خالی از قوت نیست (هفتم) قی کردن است عمداً و آن هم علی الاقوی موجب قضاء بشهائی است و اگر بدون اختیار قی کند چیزی بر او نیست و اگر ضرورت اقتضاء کند قی کردن را دیگر بر او حرام نیست ولی مفسد روزه است و هرگاه بی اختیار غذا یا آب بیرون آید تا بحلق برسد و برگردد ضرر ندارد و اگر در قضاء دهن بیاید باید از آریزد و ضرر ندارد بلی اگر عمداً فرو برد مفسد و موجب قضاء و كفاره است (هشتم) اخراج منی از خود نمودن است عمداً بغیر جماع هر چند بملاعبة و ملابسه یا تقبیل یا حلیله خود باشد بشرط آنکه قصد او ازال باشد یا عادت او خروج منی باشد بلکه در این دو صورت مبطل است اگر چه منی بیرون نیاید و اما اگر عادت او نبوده و قصد ازال هم نداشته باشد و منی بیرون آمد موجب بطلان نیست اگر چه احوط قضاء است و بدانکه اگر کسی در روز روزه محلم شد مثلاً میتواند عمداً استبراء کند بیول اگر چه یقین داشته

باشد بخروج آنچه در مجری مانده از منی (نهم) اماله کردن بتایع
است بدون ضرورت و آن حرام و منفسد و موجب قضاء و كفاره
است و بخامد مکروه است بلکه احوط اجتناب است (دهم)
بقاء بر جنابت است عمداً تا طلوع فجر و آن هم حرام و منفسد روزه
و موجب قضاء و كفاره است و این مختص بشهر رمضان و قضاء
از است و در باقی اقسام روزه ثابت نیست و مثل بقاء بر جنابت است
بقاء بر حیض و نفاس و لکن اقوی در آن ثبوت قضاء است
نه كفاره و این حکم مختص بشهر رمضان است و در غیر آن حتی
قبضه از هم ثابت نیست اگر چه احوط است و در حکم تعدد بقاء
بر جنابت است خوابیدن بقصد غسل نکردن یا با عدم قصدان و بیدار
نشدن تا صبح و اما اگر از آن خواب اول بیدار شد و دوباره خوابید
بقصد غسل کردن و بیدار نشد تا صبح قضاء تنها بر او واجبست
و این دو خواب هیچ کدام حرام نیست اگر چه احوط ترك
خواب دوم است و اما اگر بیدار شد دیگر حرام است بر او خوابیدن
و اگر عصیان کرد و خوابید و بیدار نشد قضاء بر او لازم است
و احوط كفاره است نیز و اما اگر جنب شد و غافل شد از جنابة
یا از غسل یا آنکه فردا واجبست روزه بگیرد و غسل نکرد بر او

چیزی نیست اگر چه احوط قضاء است و اگر ممکن نشد از برای
جنب و حیاض و نفاس غسل کردن واجبست بر آنها تیمم کنند
و بعد از تیمم احوط بیدار بودن است تا صبح و اما مستحاضه پس
صبح است روزه او و توقف ندارد صحت روزه او بر غیر اغسال و اجبه
بر او بلکه توقف بر اغسال هم محل تأمل است و لکن ترك احتیاط
نماید خصوصاً اغسال نهاریه و شب گذشته و احوط آن است که
مقدم بدارد غسل صبح را بر طلوع فجر اگر چه اقوی عدم وجوب
از است ————— مبحث چهارم ————— در بیان
چیزهایی که موجب قضاء تنها میشود و آن چند چیز است (اول)
آنکه پیش از تفحص از صبح مغطری بعمل آورد و معلوم شد که صبح
بوده قضاء آن روزه واجب است و اگر تفحص نمود و مطمئن
شد ببقاء شب و کشف خلاف شد قضاء لازم نیست و احوط قضاء است
(دوم) آنکه اعتماد نمود بقول کسی که گفت شب است بعد کشف
خلاف شد قضاء لازم است (سیم) اگر کسی خبر داد که صبح
است و او گمان شوخی نمود و بعد معلوم شد که صبح بوده قضاء
لازم است بلکه اگر یقین هم داشته باشد که شب است بعد معلوم شد
که صبح بوده احوط قضاء است (چهارم) اگر کسی خبر دهد

که مغرب است و خودش قدرت بر ملاحظه کردن نداشت و افطار نمود بعد خلافت ظاهر شد قضاء بر او واجب است و اگر قدرت داشت و ملاحظه نکرد کفاره هم لازم است مگر آنکه مخیر عدل یا عدلین باشد و اگر بجهت ابر بودن اعتقاد کرد که مغرب شده است و افطار کرد بعد معلوم شد که روز بوده قضاء واجب نیست

مبحث پنجم در اقسام روزه واجبه

و از هفتت (اول) روزه ماه مبارک رمضان (دویم) قضاء از (سیم) صوم روز سیم اعتکاف (چهارم) صوم ده روز کفاره بدل هدی در حج تمتع (پنجم) هیجده روز بدل بدنه (ششم) روزه که واجب شود بنسبت و عهد و عین (هفتم) روزه کفاره افطار ماه مبارک رمضان و از دو ماه متوالی است و واجب است بوجوب تخیری مابین آن و عتق و اطعام شصت مسکین و روزه کفارات بسیار است و بدانکه واجب است بر پسر بزرگ قضا، روزه که از والدش فوت شده و معذور بوده و الا واجب نیست و هرگاه وصیت کرده یا غیری تبرعا از جانب آنها بجا آورد از او ساقط میشود بلی اگر مریض بود و افطار نمود و بهمان مرض مرد یا قدرت بر گرفتن آن نداشت تا مرد قضاء آن لازم نیست

و هرگاه مریض افطار نمود مرضش باقی ماند تا رمضان آینده قضاء از او ساقط است ولی بدل هر روزی یکم از طعام کفاره بدهد و احوط قضاء کردن است اما عذر دیگر مثل سفر چنین نیست پس باید قضاء بگیرد و احوط کفاره است نیز بدل هر روزی مدی از طعام و اما هرگاه عذرش بر طرف شد و قنبره داشت و نگرفت تا رمضان دیگر گناه کار است و باید قضایش را بگیرد هر وقت که بخواهد و بدل هر روزی مدی از طعام بدهد و هرگاه چند سال بر او بگذرد و بعد قضاء کند همان يك کفاره سال اولی کافیست

مقصد چهارم در احکام زکوة است

و در آن دو مقصد است و مقصد اول بدانکه واجب است زکوة بدن و در آن سه مبحث است و مبحث اول بدانکه واجب است زکوة بدن که فطره باشد بچند شرط (اول) بلوغ (دوم) عقل و عدم انماه (سیم) آزاد بودن و این سه شرط هم شرط وجوب است و هم شرط صحت و اما اسلام به شرط صحت است نه وجوب چنانچه غنی بودن شرط وجوب است نه صحت و غنی بودن متحقق میشود بملک بودن اخراجات سال خود و عیال واجب النفقة خود اگر چه بصنعتی باشد که بتدریج بان صنعت اخراجات آنها را

بگذراند و وافی باشد و اگر چنین نباشد فقیر است و بر او فطره واجب نیست ولی مستحب است و اگر يك صاع پیشتر نداشته باشد اولی آنست که بدهد از بابت فطره یکی از عیالات خود که فقیرند و او بدیگری بدهد و او بدیگری تا آخر عیالات و او میخواید یکی بدهد یا فقیر اجنبی و احوط دادن باجنبی است

مبحث دوم در زکوة فطره است

بدانکه واجب است دادن زکوة فطره از برای خود و هر که عیال او باشد چه واجب النفقة او باشد یا نه بالغ باشد یا نه بنده باشد یا آزاد و همچنین همانی که از عیالات او محسوب شود در جزء آخر ماه رمضان که هلال شوال ظاهر شود و اگر همان بکشد فقیر باشد و هم مان غنی بر خود و همان واجب است و زنیکه چیز دار باشد و شوهرش فقیر باشد و خرج زن را بمشقت میدهد احوط بلکه قوی و جوب فطره است بر زن و اگر خرج او با غیر شوهر است فطره او بر منفق است و همچنین است غیر زن از سایر عیالات او

مبحث سیم در جنس فطره و مقدار آن و زمان وجوب و مصرف آن و در آن چهار فصل است فصل اول در جنس آن و آن چند چیز است (اول) کیندم (دویم) جو (سیم) خرما

(چهارم) مویز (پنجم) کشك (ششم) شیر هفتم عدس و نخود و امثال آن و احوط اقتصار بر چهار اول است و افضل خرما و مویز است فصل دوم در مقدار آن و آن يك صاع است و مقدار صاع شش صد و چهارده مثقال و ربع مثقال صیرفی است از تمام اجناس و دادن قیمت کافی است فصل سیم بدانکه واجب میشود فطره بغروب کردن آفتاب و روز آخر ماه مبارک رمضان و اولی جدا کردن آنست در شب و جایز نیست تأخیر انداختن آن از نماز عید و اگر جدا نکرد تا بعد از نماز احوط آنست که همان روز بقصد قربة مطلقه بدهد و قصدا داده و قضاء نکند و اگر جدا نمود جایز است تأخیر دادن فقیر را برای انتظار مستحق معینی فصل چهارم در مصرف آنست و آن فقراء میباشند و اولی آنکه اقارب را بر غیر مقدم دارد و همسایه را بر غیر اقارب و اهل علم را بعد از ایشان بر غیر آنها و عدالت در فقیر شرط نیست اگر چه احوط است و بهتر در زمان غیبت امام علیه السلام دادن بمجهت است و شرط است در گیرنده فطره آنکه هاشمی نباشد مگر آنکه فطره دهنده هم هاشمی باشد و مگر در صورت ضرورت و همچنین شرط است در فقیری که فطره میگیرد واجب النفقه فطره دهنده

نباشد و جایز است زن فطره خود را بشوهر فقیر خود بدهد و جایز نیست بهر فقیری کمتر از فطره یک نفر بدهد علی الاحوط اگر چه زیاد باشند فقراء که بهر يك يك سر فطره نرسد
مقصد دوم در زکوة مال

و در آن چند مبحث است -- مبحث اول -- در شرایط تعلق وجوب زکوة غیر از بلوغ و عقل و آن دو چیز است . اول مالک بودن نصاب . دوم . امکان تصرف در آن در تمام سال در آنچه گذشتن سال در آن معتبر است و در غیر آن وقت تعلق زکوة بان پس واجب نیست زکوة مال کم شده و دزد برده و غصب شده بلی اگر توقف داشته باشد امکان تصرف در آن بر دادن قدر قلیلی از مال و ندهد احوط دادن زکوة از مال است و اما اگر بدون دادن مال ممکن باشد گرفتن از غاصب بعد از گذشتن زمانی بالفعل واجب نیست زکوة و مثل آن است هر گاه قادر بر بیع باشد نه تصرف در عین و زکوة قرض بر قرض گیرنده است نه بر دهنده و بدانکه معتبر نیست در وجوب زکوة مال غنی بودن بلکه مالک نصاب واجب است زکوة را بدهد اگر چه وافی بمونه سال او نباشد و همچنین قرض داری مانع زکوة نیست پس اگر شخص

مالک نصاب باشد و معادل آن یا زیاده قرض داشته باشد زکوة دادن بر او واجب است و اگر زمینی را اجاره دهد بطله زکوة بر مستأجر زارع است مبحث دوم در آنچه زکوة آن واجب است و آن نه چیز است (اول) طلا (دوم) نقره و در این دو شرط است آنکه مسکوک باشد (سیم) گوسفند (چهارم) شتر (پنجم) کاه و در این پنج شرط است گذشتن سال و متحقق میشود بدخول ماه دوازدهم اگر چه از ماه اول محسوب است و باید در تمام سال مستقر بماند والا زکوة آن واجب نیست و در گوسفند و شتر و کاه شرط است در تمام سال چرنده باشند در علف صحراء و معلوفه نباشد و مقدار بر صدق اسم سائمه است اگر چه گاهی جزئی از مال مالک خورده باشند بخویکه از صدق سائمه خارج نشود و معلوفه بودن متحقق میشود بخوردن چیزی که مملوک باشد و در اولاد آنها اعتبار این شرط معلوم نیست پس مبداء سال در آنها وقت زائیدن آنها است اگر چه مادر آنها معلوفه باشد و شرط است در شتر و کاه آنکه کار کن نباشد مثل آب کشی و آسیا کردن و سواری و مقدار بر صدق عرفی است که آنها را کار کن نگویند در تمام سال (ششم) گندم (هفتم) جو (هشتم) مویز

(نهم) خرما و شرط است در این چهار آنکه مالک آنها را پیش از وقت وجوب مالک باشد چه زراعت و چه بیع و امثال آن و واجب نیست زکوة در این چهار مگر بعد از وضع خراج سلطان و آنچه بخارج زراعت آن نموده تا بتصفیه دانه و تا خشکیدن انگور و رطب و احوط اعتبار نصاب است قبل از اخراج خراج سلطان و مؤنة زراعت

✽ بحث سیم ✽ در نصاب آنها است و در آن چند فصل است ✽ فصل اول ✽ در نصاب طلا و نقره است از برای هر يك دو نصاب است نصاب اول طلا پانزده مثقال صیرفی است و نصاب دوم سه مثقال و در نصاب اول ربع مثقال و ثمن مثقال صیرفی که نه نخود میشود باید بدهد و در نصاب دوم عشر مثقال شرعی بدهد و نصاب اول نقره صد و پنج مثقال صیرفی است و نصاب دوم بیست و یک مثقال صیرفی است و در نصاب اول نقره دو مثقال و پنج ثمن باید بدهد و در نصاب دوم نیم مثقال صیرفی و ربع مثقال و ضابطه کلیه آنکه هر وقت بمقدار نصاب از طلا و نقره رسید و بالا رفت چهل يك بدهد اگر چه بعضی اوقات قلیلی زیاده داده و در حکم زکوة طلا و نقره است زکوة مستغلات و مال التجاره ✽ فصل دوم ✽ در گوشت و پنچ نصاب است (اول)

چهل و زکوة از يك گوشت است . دوم . صد و بیست و يك و زکوة از دو گوشت است . سیم . دو بیست و يك و زکوة از سه گوشت است . چهارم . سیصد و يك و زکوة از چهار گوشت است . پنجم . چهار صد و زکوة از و هر چه بیشتر شود هر صد گوشت يك گوشت بدهد و گوشتی را که برای زکوة میدهد اگر زیاده باید داخل سال سیم شده باشد و اگر گوشت میش باشد سال را باید تمام کرده باشد ✽ فصل سیم ✽ در نصاب شتر و از دوازده است . اول . پنج و تا پنج نصاب هر کدام پنج بالا میرود تا بیست و پنج و زکوة هر پنج يك گوشت بدهد . ششم . بیست و شش است و زکوة از يك شتری که داخل در سال دوم شده بدهد . هفتم . بی و شش و زکوة از يك شتریکه داخل در سال سیم شده بدهد . هشتم . چهل و شش و زکوة از يك شتری که داخل در سال چهارم شده بدهد . نهم . شصت و يك و زکوة از يك شتری که داخل در سال پنجم شده بدهد . دهم . هفتاد و شش و زکوة از دو شتری که داخل سال سیم شده بدهد . یازدهم . نود و يك و زکوة از ده شتری که داخل سال چهارم شده بدهد . دوازدهم . صد و بیست و يك پس زکوة از و هر چه بیشتر شود در هر پنجاه

شتر یکشتی که داخل در سال چهارم شده یا در هر چهل یکشتی که داخل سال سیم شده بدهد و آنچه قبل از بلوغ نصاب مابین نصابهاست در آن چیزی نیست و معتبر است در شتری که برای زکوة میدهد باید ماده باشد ﴿فصل چهارم﴾ در کاودو نصاب است اول - ی - دوم - چهل و بعد از چهل مخیر است در اعتبار بی یا چهل اگر اعتبار هر دو ممکن باشد مثل صد و بیست و اما اگر اعتبار هر دو ممکن نباشد پس معین است اعتبار آنچه فرا گرفتن در آن بیشتر میباشد پس در هر بی یک کاویک ساله چه ز باشد و چه ماده و در هر چهل یک کاو ماده که داخل سال سیم شده بدهد

﴿فصل پنجم﴾ در نصاب غلات اربع از کندم و جو و مویز و خرما و نصاب آنها یکی است و پیش از رسیدن بان زکوة واجب نیست و آنچه زائد باشد اگر چه جزئی باشد زکوة آن واجب است و آن سیصد صاع است و آن مطابق است با صد و چهل و چهار من بوزن شاه الا چهل و پنج مثقال صیرفی و بمن تبریز دویست و هشتاد و هشت من الا چهل و پنج مثقال مزبور و بعیار حقه نجف که نه صد و بی و سه مثقال و هشت نخود است هشت وزنه و پنج حقه و نیم الا پنجاه و هشت مثقال و ثلث مثقال صیرفی و بحقه اسلامبول

که دویست و هشتاد مثقال است بیست و هفت وزنه و ده حقه و بی و پنج مثقال است و مقداری که باید اخراج نماید در غلات عشر است اگر در آب دادن محتاج بخرخ و آلات آب کشی نباشد و آب هر خودش در آن می نشسته یا باب باران عمل آمده و نصف عشر است اگر محتاج بخرخ و آلات آب کشی بوده و اگر باشرکه بوده و به مض اوقات محتاج بان بوده و به مض اوقات نبوده سه ربع عشر بدهد و مناط صدق شرکت و عدم آنست نه مساوات و اغلیت پس با فرض صدق شرکت سه ربع عشر و با غلبه احدها حکم تابع است (و بدانکه) وقت تعاق زکوة صدق اسم کندم یا جو یا غوره یا بر است اگر چه در آخرین نیز اعتبار صدق انگور و خرما خالی از رجحان نیست و مناط در نصاب مقدار خشک آنها است

﴿مبحث چهارم﴾ در مصرف زکوة و آن هشت صنفند (اول و دوم) فقراء و مساکین بدانکه اگر کسی دعاء فقر کند و صدق و کذب آن معلوم نباشد احوط استعمال حال آنست بتحصيل ظن غالب بفقراء و خصوص کسیکه سابقا غنی بوده بلی باسبق فقر او قولش مسوع است و مراد از فقر در مصرف زکوة فطره گذشت (سیم) کسانی که جمع زکوة میکنند

(چهارم) مؤلفه قلوبهم (پنجم) در آزادی بنده هائی که در شده باشند (ششم) قرض داران . هفتم . مطلق خیرات از قبیل ساختن مدرسه و مسجد و ریاط و پل و اعانه زوار و حجاج و امثال آن . هشتم . اشخاصی که بفرست افتاده اند و بیچاره میباشند و در ولایه خودشان غنی میباشند بشرط آنکه ممکن نشود از برای آنها قرض گرفتن .
 بحث پنجم . بدانکه مستحب است بر ذن زکوة را نزد مجتهد مادل در زمان غیبت و شرط است در زکوة دادن قصد قربة و کافی است قصد قربة نمودن مالک وقت دادن آن بواسطه که باصناف برساند و مستحب است که يك نفر کمتر از نصاب اول طلا یا نقره ندهد بلکه احوط است مگر آنکه آن مقدارى که باید اخراج نمود کمتر از مقدار مزبور باشد و جایز است انقدر بفقیر بدهد که غنی شود

مطاب پنجم در احکام خمس است

و در آن دو مبحث است . بحث اول . در آنچه بان خمس تعلق میگیرد و شرایط آن و در آن دو فصل است . فصل اول . بدانکه چیز هائیکه خمس بان تعلق میگیرد هفت چیز است : اول . مالیکه از کفار حربی در جهاد بدست بیاید هرگاه جنگ باذن امام ع باشد و همچنین هر مالی که از کفار حربی بدزدی یا حبله از تصرف

ایشان بیرون یا وارد علی الاحوط اگر چه اقوی عدم دخول در این عنوان است بلی از جهت آنکه داخل در عنوان استفاده است خمس باید بدهد لکن بعد از اخراج مونه سال مثل سائر فوائد و تکسبات (دوم) معادن حتى غنك و گوگرد (سیم) گنج (چهارم) چیز هائیکه از دریای فرورفتن در آن بیرون میآورند مثل مرجان و مروارید و آنچه بغیر فرورفتن از دریای میگیرند داخل منافع مکاسب است که میاید (پنجم) زمینى که ذمی از مسلم بخرد و اگر هبه نماید خمس ندارد و خمس تعلق میگیرد بعین او (ششم) مال حلالی که مخلوط بحرام شده و تمیز آن ممکن نباشد (هفتم) منافع مکاسب از تجارت و صناعت و جمیع انواع اکتساب و زیادتى آنچه ندارد نموده از برای سال چه از خوراکى باشد یا غیر آن . همچنین زیادتى منافع زراعت و کسب اگر چه کمى باشد بانواع و اقسام کسب خمس آنها واجب است و همچنین در هبه و هدیه و آنچه نجستن یا وصیت با و منتقل شود و در صیدى که بى زحمت بدست آید و مسیرات بمن لا ینحسب احوط دادن خمس آنهاست اما نمائى متصل که در اصل آن خمس نباشد مثل موروث یا خمس او داده باشد پس وجوب خمس در آن محل اشکال است اقوی عدم وجوب است

مگر آنکه مقصود تکسب بنفس عین باشد پس اگر کوسفندی
یا درختی را خرید و خمس را داد و او را نگاه داشت برای انتفاع
بشیر و میوه آن و کوسفندی بزرگ و فربه شد و درخت بزرگ شد در
زیادتی و رقی آن خمس واجب نیست بلی در شیر و میوه که از مؤنه
سال زیاد باید خمس واجب است و همچنین واجب نیست در زیادتی
قیمت مالی که خمس را داده یا حاصل شده بدون اکتساب مثل آنکه
املا کیرا خرید بمال خمس و مقصود او زراعت بود نه فروش یا اصلا
قصد منفعت نداشت و قیمت آن رقی کرد خمس در آن نیست
فصل دوم در شرایط آنها بدانکه شرط است در تعلق خمس
بمعین و کسب آنکه بعد از وضع مؤنه استخراج آنها قیمت بقیه محدد
نصاب یکی از نقدین رسیده باشد و نصاب نقره صد و پنج مثقال
صیری و در طلا پانزده مثقال مزبور است چنانچه در باب زکوة
گذشت و همچنین در غوص شرط است که بعد از اخراج مؤنه از
قیمت بقیه مقدار سه ربع مثقال صیری طلا باشد و در تعلق خمس بمال
حلال مخلوط بحرام معتبر است مجهول بودن قدر حرام و مالاک آن
و کفایه میکند در حلیه آن دادن خمس آن اگر چه در واقع مقدار
حرام زاید از خمس باشد بلی اگر علم اجمالی داشته باشد بزیادتر بودن

حرام از خمس پس در کفایه خمس در حلیه زیاده تأمل و اشکال است
احوط صرف زیاده است در مصرف مجهول المالاک و اما اگر
مالاک و قدر هر دو معلوم باشد باید همان قدر بمالاک او بدهد و اگر
مقدار آنرا بداند و مالک شرا نشناسد بعد از باس از مالاک باید تصدق
دهد آنرا از جاب مالکش چه بسادات بدهد یا عوام و حاجت
بایستیدان از حاکم شرع نیست بلی احوط استیذان و دادن بغیر سادات
است مگر با علم بسادات آن مالاک مجهول و اگر بداند مالاک را و نداند
مقدار را قدر متیقن را بدهد کافی است مگر آنکه حاله سابقه معلومه
ازید باشد مثل آنکه میداند مثلاً ده تومان از مالاک زداو بوده و نصف
آنرا بقیان داده و نمیداند باز هم داده یا نه در این صورت با عدم رضی
بصلح نصف دیگر که تمام پنج تومان است بدهد و شرط است در
تعلق خمس با تنفعات و ارباح مکاسب آنکه بعد از وضع خرج سال
و عیال خود چیزی زیاد آمده باشد اگر چه جزئی باشد و در
خرج معتبر است میانه روی بر حسب حال خود پس اگر زیادتی
نماید از میانه روی آن زیاده بر او محسوب میشود و خمس زیادتی را باید
بدهد بخلاف آنکه اگر بر خود تنک گیری کند که احوط در آن
خمس دادن است و داخل میشود در مؤنه سال او قیمت کنیز و غلام

و حیوان سواری و ظروف و کتب و لباس و مسکن و آنچه
بر حسب لیاقت خود محتاج بان است و همچنین از مؤنه است
صدقات و هدایا و خرج نکاح و ضیافت و سفر طاعت از زیارات
و حج مستحبی و همچنین آنچه لازم شود بر او بنذر و شبان و کفارة
اگر در آن سال بر او لازم شده باشد و همچنین اخراجات حج واجب
اگر در آن سال مستطیع شود چنانچه اگر بتدریج سالها جمع شود آنچه
در سال آخر بهرسد و باو تکمیل استطاعت میشود داخل مؤنه آن
سال است و اگر در آن سال از رفتن حج معذور باشد بر او محسوب
نیشود و خمس از او واجب است بلکه اگر معذور نباشد و عسایا تا تأخیر
بندارد خمس از او بدهد بنا بر احوط اگر چه پولش تلف شده باشد
چنانچه از مؤنه است اداء دین و خسران آن سال اگر چه مثل غرامه
اتلافات باشد و همچنین اگر از سالهای سابق مدیون باشد بدیون قهریه
مثل کفارات و غرامت اتلافات و غیر ذلک چه در سابق قادر بر اداء بوده
و نداده یانه و اگر برای مؤنه سال سابق دین حاصل شده باشد پس
احتساب اداء آنرا از مؤنه سال بعد محل اشکال است احوط عدم
احتساب است و اگر کسی میتواند اخراجات خود را از غیر منافع
مکاسب و مزارع بگذارد مثل آنکه ارثی باور سیده اولی بلکه

احوط وضع نیست از غیر منافع و ابتداء سال ابتداء شروع بکسب
است در مکاسب و حصول فائده است در غیر آن و در اینجا مراد
بسال تمام شدن دوازده ماه قمری است و شرط نیست در وجوب
خمس در ارباب مکاسب نصاب و نه انقضاء سال بلکه بمجرد حصول
منفعت اگر چه کمی باشد خمس واجب میشود لکن جایز است
تأخیر دادن خمس آن تا باخر سال بجهت اخراج مؤنه از آن بخلاف
سایر اقسام که وجوب دادن خمس در آنها فوریست و تأخیر آن
جایز نیست ————— مبحث دوم ————— در قسمت
و مصرف خمس و شرایط آن و در آن دو فصل است (فصل اول)
در قسمت آن و آن بيش قسم منقسم میشود سه سهم آن از امام ع
و آن در آن عصر از حضرة صاحب الامر عجّل الله فرجه میباشد و سه
سهم دیگر از ایام و مساکین و ابن السبیل از سادات است و شرط
است در صحت خمس دادن قصد قربت چنانچه در زکوة گذشت
از مالک یا وکیل یا وصی او مگر در آنچه ذمی میدهد از زمینی که از مسلم
خریده است و لازم است تعیین آنچه میدهد از سهم امام علیه السلام
و غیر آن و در سه سهم مال غیر امام تعیین معتبر نیست و اگر خمس
را تعیین نمود و بدست مجتهد یا فقیر داد جایز نیست عبدول از آن

فصل دوم در شرایط ان — بدانکه شرط است در
وصاف غیر از امام علیه السلام چند چیز (اول) مؤمن اثنی عشری
باشند اما عدالت در آنها پس شرط نیست (دویم) آنکه از اولاد
هاتم باشد که جد حضرت رسول الله صلی الله علیه و آله میباشد
از جانب پدر نه از جانب مادر تنها (سیم) فقیر بودن ایام و مساکین
و معنی فقیر گذشت و شرط است در این السبل بیچاره بودن در آن
بلدیکه خمس میگیرد و قسمت کردن مابین آن سه طایفه شرط
نیست و احوط آنکه زیاده از مؤنه سال بآنها ندهند بلکه جایز نیست
در این السبل زیاده از حاجت باو بدهند و اول سال فقیر رسیدن
خمس است باو و فرق نیست در وجوب خمس دادن مابین زمان
حضور امام علیه السلام و غیبت او عجل الله تعالی فرجه چه در سهم از
حضرت چه سایر سهام و سایر سهام را بدون اذن مجتهد میتوان داد
بسادات و اقسام امام علیه السلام پس اختیار از مجتهد عادل است
اگر چه غیر اعلم باشد پس اگر بدون اذن مجتهد بسادات داد احوط
نیست که دوباره بدهد اگر چه دور نیست بامضاء مجتهد اکتفاء
آن میتوان نمود اگر در محل خود واقع شده باشد و اگر ممکن نباشد
و سایدن از مجتهد نه حفظ نمودن آن تا مجتهد برساند جایز است

خودش یا عدول مؤمنین بسادات بدهند و سید نمیتواند مبلغ کلی
خمس را بجزئی مصالحه کند و تضييع حقوق سادات را بنماید و جایز
نیست بر کسیکه باید خمس بدهد خمس مال را بر ذمه بگیرد و تصرف
در آن بنماید مگر باذن مجتهد عادل و اگر از سید فقیر طلبی داشته باشد
و خمس بر او واجب شود میتواند پای او حساب کند از بابت سهم
سادات و اعلام او واجب نیست و همچنین است در زکوة و هرگاه
خمس را بسید داد بامطنه فقر او و بعد معلوم شد که فقیر نبوده اکتفاء
بآن مشکل است احوط دوباره دادن است

مطلب ششم در احکام نذر و عهد و عین

و در آن چند مبحث است (مبحث اول) در احکام نذر و در آن سه فصل
است ﴿فصل اول﴾ در صیغه نذر و آن چهار قسم واقع میشود
(اول) آنکه مثلاً بگویدان روزت ولداً فله علی صیام شهر و آن نذر بر
میگویند (دویم) آنکه مثلاً بگویدان شونی صریضی فله علی صدقة
عشرین درهما و آن نذر شکر میگویند (سیم) آنکه مثلاً بگویدان
ترکت صلوٰة الایل فله علی صوم یوم و آن نذر زجر میگویند (چهارم)
آنکه بدون شرطی ابتداءً مثلاً بگوید فله علی صیام شهر و آن نذر تبرع
میگویند و در تمام اقسام اگر ترجمه از زبان غیر عربی هم بگوید

منعقد میشود . فصل دوم — در چیزهایی که
در نذر کنند معتبر است و آن چند چیز است (اول) تکلیف بلوغ
و عقل (دوم) قصد (سیم) اختیار پس نذر صبی و مجنون و هازل
و مکره منعقد نمیشود (چهارم) اذن مولی و زوج نسبت بنذر عبد
و زوجه در چیزهایی که منافی اداء حق آنها باشد بلکه نذر زن
در مطلق تبرعات با منع شوهر اگر منافی حق زوج نباشد هم خالی
از اشکال نیست هر چند اقوی صحت آن است و همچنین استیدان از
پدر در نذر فرزند احوط است و این سه طایفه اگر بدون اذن نذر
نمودند و بعد از آن مولا یا زوج یا پدر را مضاء نمودند صحیح است و اما
اذن و اضاء مادر پس مدخلیه در انعقاد نذر فرزند ندارد و اما اسلام
پس اقوی عدم اعتبار آن است و نذر کافره منعقد است هر چند نذر
عبادت کند زیرا که عبادت از او بواسطه مقدوریت اسلام
مقدور است . فصل سیم — شرط است
در متعلق نذر دو چیز (اول) آنکه از فعل یا ترك مقدور او باشد
(دوم) آنکه راجع باشد که توانست از کار را بجهت خدا قرار
داد و فرق نیست در متعلق نذر آنکه فعل واجب یا مستحب باشد یا ترك
حرام و مکروه و فرق نیست در مقدار نذر ما بین آنکه روزه روز

معینا نذر کنند مثلاً یا روزه یکروز و یا بدون تعیین آن پس در نذر معین
واجب است روزه همار و زواج نیست از برای او در آن روز افطار
و سفر کردن و اگر در سفر باشد واجب است با امکان رجوع
بوطن یا قصد اقامه در هر جا باشد بنا بر اقوی و اگر روز را روزه بگیرد
بلی اگر نذر کرد روزه از روز را سفر او و حضر آن سفر جایز و اقامه
یا رجوع بوطن واجب نیست چنانچه در صوم گذشت بلکه اگر
نذر کرد در خصوص سفر سفر نیز واجب میشود مگر آنکه مقصود
این باشد اگر سفر رفت در سفر روزه بگیرد پس سفر کردن بر او
واجب نخواهد بود و در هر سه صورت اگر ترك کرد روزه آن
روز را واجب است قضاء آن بلکه كفاره نیز و اگر مانع شرعی
بر او پیدا شد مثل آنکه در آن ایام مریض شد یا حیاض شد یا مسافر
شد بسفر اضطراری قضاء آنها واجب است و اما در نذر مطلق هر
وقت بجا آورد اداء است . بحث دوم — در معین است و آن
عبارت است از قسم یا ببنمودن باسماء الله که فعلی را بجا آورد یا ترك
کند و منعقد نمیشود بغیر اسم خدا و صیغه آن بغیر لفظ عربی نیز
منعقد میشود و معتبر است در آنکه قسم می خورد بلوغ و عقل و اختیار
و قصد و در متعلق قسم مقدور بودن آن و اذن مولی بلکه اذن زوج و پدر

بنام بر آنچه اسناد داده شده است بمشهور و لکن معلوم نیست بلی
بامنع زوج و پدر منعقد نمیشود و از برای ایشان است حل از اگر
بدون اختلاع واقع سازد و احوط است بدان است و معتبر نیست در
معلق از رجحان پس قسم بر فعل یا ترك مباح هم منعقد است
و واجب میشود و اگر تخلف نمود كفاره باید بدهد
مبحث سیم در عهده است و معتبر است در آن آنچه معتبر
است در قسم و صیغه آن چنانست که بگوید عاهدت الله ان اصوم
شهر آمثلاً یا آنکه بگوید عاهدت الله متى شوفی مریضی ان الصدق
بمشرین درها و بفارسی هم منعقد میشود و بدانکه كفاره خلف
عهد كفاره افطار روزه شهر رمضان است و مخیر است مابین
آزاد کردن يك رقبه مؤمنه یا اطعام شصت مسکین یا روزه گرفتن
دو ماه پی در پی و در كفاره قسم بر فرض تخلف مخیر است مابین
آزاد کردن رقبه مؤمنه یا اطعام ده نفر مسکین یا پوشانیدن آنها
و یا بجز از آنها سه روز متوالی روزه بگیرد و اما كفاره خلف نذر
اگرچه نزد مشهور مثل كفاره عهده است و لکن بودن از مثل
كفاره قسم خالی از قوت نیست

مطلب هفتم در عهدهات احکام نکاح است

نکاحی بنساخته مسجد اعظم

و در آن چند مبحث است مبحث اول بدانکه حلال میشود
و طی کردن زن بمقد دائم و منقطع و ملك عین و تحلیل اول و دوم
و سیم و چهارم محتاج بمقد میباشد و معتبر است در عقد ایجاب
از جانب زن و قبول از جانب مرد و چون امر نکاح شدید است
لازم است در آن احتیاط پس معتبر است تعیین زوجین و صدق
و ملایمی بودن ایجاب و قبول و قصد انشاء تزویج و بر بی جاری
نمودن آن با امکان اگر چه بتوکیل غیر باشد و ترتیب در ایجاب
و قبول و آنکه دو نفر مباشر عقد باشند پس اگر خود زوجین مباشر
عقد باشند زن بگوید انکحتک نفسي علی الصداق المعلوم پس بلا
فاصله مرد بگوید قبلت النکاح لنفسي علی الصداق یا آنکه زن بگوید
زوجتک نفسي علی الصداق المذکور پس مرد بگوید قبلت التزویج
لنفسي علی الصداق یا زن بگوید زوجتک بنفسي علی المهر المذکور
پس مرد بگوید قبلت التزویج لنفسي علی المهر یا آنکه زن بگوید
انکحتک نفسي من نفسك بالصداق المذکور پس مرد بگوید قبلت
النکاح لنفسي بالصداق و بهتر آنست که مهر را بگویند و معتبر است
که صحیح اداء کنند و در صیغه متعه هم مراعات احتیاط را بنحو
منزبور ترك نماید و علاوه از تعیین زوجین و صدق معتبر است

در آن تعیین است بنحویکه مضبوط باشد پس هرگاه زوجین بمقدور
جاری نمایند زن بگوید یا تمتک نفسي فی المدة المعلومه بالمهر المعلوم پس مرد
بلا فاصله بگوید قبل التمتع نفسي بالمهر المعلوم انك تحتك
نفسی فی المدة المعلومه بالصلاق المذكور پس مرد بگوید قبل
النكاح انفسی هكذا یا زن بگوید زوجت نفسي نفسك فی المدة المذكورة
بالمهر المعلوم پس مرد بگوید قبل التزويج انفسی هكذا و جایز است
توکیل غیر از برای مرد و زن یا یکی از آنها پس بجای كاف انك تحتك یا زوجتك
یا ممتك یا زوجت یا تمتك و مكلك و بجای انفسی لموكلی بگوید
بمقتضى ما بيننا و ما بينكم و ما بيننا و ما بينكم و ما بيننا و ما بينكم
در احکام است بدانکه زن مالك میشود تمام
مهر را بمقدور و جایز است از برای او قبل از دخول امتناع نماید
در تمکین تا تمام مهر را بگیرد بخلاف بعد از دخول بلی اگر در عقد
شرط کنند تمام مهر یا بعضی از آن مدتی بدهد و فاء بشرط لازم
است و از برای مهر حدی نیست از کم یا زیاد و کافی است در آن اگر
چه بعلم سوره قرآن باشد بلی مستحب است کم بودن مهر و مهر
السنة یا نصف درهم میباشد و از بحساب قرآنهای این زمان كه يك
مثقال صیرفی است مطابق است با دو یست و شصت و دو قران نیم
و واجب است بر زوجه تمکین نماید از زوج خود بانواع استماع

و واجب است بر زوج نفقه زوجه خود را بدهد از اكل و شرب
و لباس و سكنی و خادمه و امثال آن بر حسب ایاق و بنحو متعارف
و همچنین واجب است بر او نفقه مطلقه رجعه خود مادامیکه در
عده اوست بخلاف بانه و اگر نداد دین است بر ذمه او مگر آنکه
زن ناشزه باشد و تمکین نکند از شوهر خود که در این حال مستحق
نفقه و هم خوابنی نیست و گنه کار است پس شوهر او را نصیحت
کند و اگر اجابة نکرد از فراش او دوری میکند بآنکه پشت کند
با و در فراش پس اگر فائده نبخشید او را بزند پس اگر باز اجابت
نمود حاکم شرع را بان اطلاع دهد که او را الزام تمکین کند و اگر
زوجین هر دو از هم اعراض نمایند حاکم شرع دو نفر را حکم
قرار دهد یکی از کسان زوج و دیگری از کسان زوجه که مابین
آنها اصلاح نمایند و جایز است از برای مرد اگر آزاد باشد تزویج
تأچار زن حره بمقدور دائمی با هم و زیاده از آن جائز نیست و از کنیز
پیش از دو نفر نمیتواند تزویج کند و اگر بنده باشد تأچار کنیز
میتواند تزویج کند بمقدور دائمی و از حره پیش از دو نفر جایز نیست
پس مرد آزاد میتواند چهار حره یا سه حره و يك كنیز یا دو
حره و دو كنیز با هم بمقدور دائمی داشته باشد و زیاده نمیتواند و بنده

میتواند چهار کنیز یا دو کنیز و يك حره یا دو حره داشته باشد و زیاده تر
نیتواند و از برای متعه و ملك یمین حدی نیست و زوجه دائمه هر
گاه متعدد باشد بلکه با اتحاد نیز علی الاحوط اگر حره باشد هر
چهار شب يك شب حق هم خوابی دارد و اگر امه باشد هر هشت
شب يك شب حق دارد و همچنین اگر حره كتابیه باشد و اگر امه
كتابیه باشد هر شانزده شب يك شب و اگر تزویج نمود دختر بکر را
هفت شب از اول زفاف مختص با و است و اگر تزویج نمود ثبیه را
سه شب مختص با و است و جایز است از برای مرد سفر کردن پس
حق هم خوابی زن مادامیکه در سفر است ساقط است و اما سفری
که چند سال طویل بکشد خصوص در جانی که بقصد توطن نماید
پس جواز آن بدون رضای زوجه مشکوک است چون از عشرت
بمعروف خارج است و از جهت حق المواقعه در هر چهار ماه يك
مرتبه امر اشکال است و احتیاط با سترضاء زوجه ترك نشود و جایز
است برای زوجه که بذل کند حق هم خوابی خود را بشوهر
خود و جایز است رجوع کند در بذل خود و واجب است جماع
کردن با زن دائمه در هر چهار ماه يك مرتبه اقلاً

﴿مبحث سیم﴾ در زنا و اینکه حرام است تزویج آنها و در آن چند

فصل است ﴿فصل اول﴾ در محرمات نسب و رضاع است
و آن هفت طایفه اند (اول) مادر و جدّه و هر چه بالا روند
(دویم) دختر و دختر دختر یا پسر هر چه پائین رود (سیم)
خواهر (چهارم) دختر خواهر هر چه پائین رود (پنجیم)
عمه خود و عمه پدر و عمه مادر و عمه جد و جدّه (ششم) خاله خود و خاله
پدر و خاله مادر و خاله جد و جدّه (هفتم) دختر برادر هر چه پائین
رود و حرام میشود بر رضاع مثل این هفت طایفه که حرامند بنسب
بچند شرط (اول) آنکه شیر از زن از حمل بنکاح صحیح حاصل شده
باشد چه دایم و چه غیر دایم و یا ملك یمین و یا تحلیل یا وطی بشبهه (دویم)
حیوة مرضعه (سیم) آنکه از پستان بخورد نه در ظرفی بدوشند
و بحلق از طفل بریزد و نمکیدن باشد نه اینکه در حلق او بدوشند
(چهارم) آنکه شیر خالص باشد نه آنکه چیزی مخلوط بان باشد
(پنجم) آنکه شیر از يك شوهر باشد نه از دو نفر پس هر گاه مثلاً
زن شیر ده را طلال دادند و زن دیگری شده و از او حمل برداشت
و شیرش متصل بود و قبل از وضع حمل مثلاً ده مرتبه شیر بطفلی
داد و وضع حملش شد پنج مرتبه دیگر هم از شیر شوهر دویم بان
طفل شیر داد نشر حرمة بان نمیشود و همچنین هر گاه از شوهری

کمال بدهد دختر را و از شوهر دیگر پسری را این دو خواهر
و برادر نمیشوند و با هم محرم نیستند هر چند از زن مادر رضاعی
هر دو است و همچنین شرط است اتحاد مرضعه باین معنی که شیرکامل
از یک زن باشد پس هر کاد بعض عدد از یک زن و بعض دیگر از زن
در یک زمان شوهر باشد نه حرمت نمیکند (ششم) آنکه شیر
خوردن از طفل قبل از تمام شدن دو سال هلالی از تولد او باشد و در
مرضعه شرط نیست که قبل از دو سال باشد از وضع حمل او هر چند
باین حال حوط ترک تزویج و نظر محرمانه است (هفتم) آنکه
طفل مریض نباشد که شیر را قی کرده باشد و الا احتیاط نماید
(هشتم) آنکه مقداری از شیر او بخورد که گوشتی بر وی
استخوانش قوت بگیرد از آن یا آنکه یک شبانه روز هر وقت گرسنه
باشد شیر باو بدهد یا آنکه پازده مرتبه متوالیه شیر باو بدهد که در
بین این رضعات از دیگری شیر نخورد و احوط درده مرتبه
مراعات احتیاط است پس بعد از تحقق این شرایط آن طفل منزله طفل
نسبی مرضعه و شوهر او است و آن هفت طایفه که در نسب حرام
بودن امثال آنها از رضاعی بر آن طفل حرام میشوند چنانچه مادر
رضاعی زن مطلقاً و دختر رضاعی زن مدخوله نیز بر او حرام میشود

و جایز نیست از برای پدر مرتضع نکاح کند دختر صاحب شیر را
چه دختر نسبی باشد چه رضاعی و همچنین دختر نسبی مرضعه را
اگر چه از غیر صاحب شیر باشد و از اینجا معلوم شد که اگر مادر زن
شیر دهد طفل شوهر دختر خود را اگر چه از طفل از غیر دختر
او باشد از دختر بر شوهرش حرام مؤبد میشود بسبب آنکه زن از
اولاد نسبی مرضعه است و همچنین اگر زن پدر زن شیر دهد از
شیر پدر طفل شخص را اگر چه از غیر دختر صاحب شیر باشد پس
زن را او حرام مؤبد میشود بسبب آنکه اولاد صاحب شیر است
(فصل دوم) در زنانیکه از غیر جهت نسب و رضاع نکاح آنها
حرام مؤبد است و آنها یا زده طایفه اند (اول) مادر زن که مجرد
عقد بر دختر او حرام مؤبد میشود بر عاقد اگر چه با زن وظی نکرده
باشد بلکه اگر چه او را طلاق داده باشد (دوم) معقوده پدر که بر
پسر حرام است و همچنین معقوده پسر بر پدر و همچنین کنیز
منظوره یا مملو سه احدی بر دیگری حرام است (سیم) دختر زن
مدخوله (چهارم) زنیکه شوهر دارد یا در عده رجوعه غمیری
باشد و با علم بحال او او را عقد نمایند که حرام مؤبد میشود بر عاقد اگر
چه باو دخول نکرده باشد بلی با جهل باینکه در عده است مجرد

عقد حرام مؤبد نمیشود بر اعلی الاقوی بلی عقدش باطل است مگر آنکه
دخول هم کرده باشد که در این صورت حرام مؤبد میشود (پنجم)
زنی که مرد محرم بر ای خود عقد کند با علم بحرمت آن بلکه هم
چنین است عقد نمودن در حال احرام زن هم بنابر احوط اگر مرد
محرّم نباشد (ششم) زن آزادی که شوهر او را نه مرتبه یا کنیزی
که او را شش مرتبه طلاق عدی داده باشد که بر آن مرد حرام مؤبد
است لکن حرّه بعد از طلاق سیم و ششم و کنیز بعد از طلاق
دویم و چهارم جواز نکاح او توقف دارد بر نکاح محلل (هفتم)
زوجه ملائنه یا مقذوفه بزنا که از جهت کرب یا گنک بودن لمان در
آن جاری نیست (هشتم) زنیکه در عده رجعه یا شوهر دار
باشد و با او زنا کند (نهم) خواهر و مادر و دختر پسری که با و
وطی کرده باشد و ظاهر آفرق نیست مابین اینکه هر دو صغیرین
با کبیرین یا مخدنین باشند (دهم) زنی که پیش از نه سالگی او را
وطی کرده افتضاء کند بنابر مشهور هر چند محمل تأمل است
(یازدهم) زنای سابق بر عقد که موجب حرمت مادر و دختر
و نخوان است بنابر احوط و همچنین وطی بشبهه اما زنای لاحق منشا
حرمت نمیشود و همچنین وطی بشبهه فصل سیم در زنای

که تزویج آنها حرام است در بعض احوال و آنها چند طایفه اند اول
تزویج زن پنجم برای کسیکه چهار زن دائمی دارد بلی بعد از طلاق
یکی از ایشان بطلاق باین مطلقاً یا رجعی یا گذشتن عده او مانعی ندارد
دویم. خواهر زن دائمی یا ممتعه خود تزویج نمودن مادامی که زنش در
حباله او میباشد و بعد از طلاق باین مطلقاً یا رجعی یا گذشتن عده او ضرر
ندارد و اگر ممتعه باشد بعد از انقضای مدت یا بهی ان ضرر ندارد بشرط
انقضای عده بنابر احوط هر چند عده او باینه است سیم. دختر
برادر زن یا دختر خواهر او بدون اذن او و اما با اذن او مانعی ندارد
چهارم. زن کافره غیر کنایه تا بکفر خود باقی است حرام است
بر مرد مسلم نکاح او اگر چه بمتمعه باشد چنانچه بر مسلم حرام است
شوهر کند بکافرا اگر چه کنایه باشد و اما نکاح کنایه پس
اقوی جواز آن است هر چند احوط ترک است خصوصاً در دوام
بلی اگر مسلمان شود شوهر کنایه عقد او باطل نمیشود بی اشکال
مؤخره خانم بدانکه حرام است نظر کردن مرد ببدن زن اجنبیه
حنی وجه و کفین او بنابر احوط و همچنین است بعکس بلی جایز
است نظر نمودن بزنی که اراده تزویج او را نموده چنانچه جایز است
نظر کردن بکنیزی که میخواهد او را بخرد و همچنین نظر بر نهای

ذمه در آنچه متعارف آنها عدم ستران است مادامیکه ربه و لذی
نماید چنانچه نظر کردن زن بزن و مرد بمرء در ماعدای عورة
مال است و در حکم آنها میباشد بخاره و از برای هر کدام از زن
و شوهر است نظر کردن بکس دیگر حتی عورت و بدانکه واجب
است بر اولاد با قدرت نفقه دادن بوالدین خود با فقر و عجز آنها از
کسب و بر پدر است با قدرت او نفقه اولاد فقیر خود را و بانبودن او
با عجز او بر جد پدری و بانبودن یا عجز او بر مادر است و بانبودن یا عجز او
بر پدر مادر است . نفقه مملوک و حیوانات محترمه بر مالک آنها است

مطلب هشتم در طلاق است

ان عبارت است از رهایی عیال دائمی را از قید زوجیت و در
ن چند فصل است فصل اول در شرایط طلاق دهنده
از چند چیز است . اول . بلوغ . دوم . عقل . سیم . اختیار
چهارم . قصد داشتن پس طلاق صبی و مجنون و مکره و هازل
صحیح نیست و جایز است که ولی مجنون طلاق دهد زن او را بخلاف
ولی طفل فصل دوم در شرایط زنیکه او را طلاق میدهند
از چند چیز است . اول . آنکه زن دائمی باشد پس طلاق منقطع
صحیح نیست بلکه در آن جلدائی حاصل میشود با قضاء مدت

یا بخشیدن زوج مدت او را . دوم . خالی بودن او در وقت طلاق از
حیض و نفاس مگر آنکه غیر مدخوله یا آبستن باشد یا شوهر که او را
طلاق داده غایب باشد و ممکن نباشد او را اطلاع بحال از زن اگر چه
بعد معلوم شود که وقت طلاق در حال حیض یا نفاس بوده . سیم .
آنکه در طهری باشد که در آن طهر باو جماع نکرده باشد در غیر طلاق
صغیره و یا نسه و زن آبستن و اما زنیکه در سن حیض است و لکن
نمی بیند پس بعد از گذشتن سه ماه از وطی کردن با او صحیحست
طلاق او (چهارم) تعیین مطلقه پس صحیح نیست طلاق یکی از
زنهای خود بدون تعیین فصل سیم در شرایط طلاق و ان
دو چیز است . اول . صیغه آن بلفظ عربی صحیح باینکه مثلاً بگوید
رقیه طالق و بغير لفظ طالق واقع نمیشود . دوم . حضور دو مرد
عادل حال طلاق و شنیدن آنها از او فصل چهارم بدانکه
طلاق بر دو قسم است . اول . طلاق بان که طلاق دهنده نمیتواند
رجوع کند و ان در پنج مقام است . اول . طلاق زن یا نسه که در
غیر قرشیه حاصل میشود بتمام شدن پنجاه سال هلالی از عمر او و در
قرشیه شصت سال و باشد در آن ملحق بغير قرشیه است اگر چه
احوط مراعات احتیاط است در آن (دوم) طلاق صغیره که

نه سال اوقتم نام نشده باشد. سیم. طلاق غیر مدخول بها. چهارم. طلاق زنیکه کراهت داشته باشد از زوج خود و مالی را بشوهر بدهد در عوض آنکه او را طلاق دهد و از اطلاق خالی مینامند. همچنین اگر زوجین هر دو از هم کراهت داشته باشند و زوجه چیزی را بزوج دهد در عوض طلاق دادن او که او را بمبارات میگویند پس در این دو قسم مادامیکه زن در عده خود رجوع نکرده بر زوج خود در آنچه بموضع طلاق داده جایز نیست که زوج رجوع باو بنماید بلی اگر زن رجوع بموضع نمود در عده رجوعیه میشود. پنجم. طلاق سیم زنیکه سه دفعه او را طلاق داده است که در دفعه سیم نمیتواند رجوع کند بان زن. **قسم دوم** طلاق رجعی است که مادامیکه عده او منقضی نشده جایز است باور رجوع کند و متحقق میشود رجوع بهر چه دلالت کند بر آن اگر چه بفعل باشد و مطابقه رجعی در حکم زوجه است که ارث میرد تا عده او منقضی نشده و بعد از انقضاء آن دیگر ارث نمیرد بلی اگر مرضی طلاق داد زوجه خود را و بان مرض مردان زن ارث میرد از او تا یک سال هلالی بشرط آنکه از زن شوهر نکرده باشد و آن مرض متصل بموت او باشد و طلاق بخواش زوجه نباشد پس در مختلفه و مبارات این

حکم جاری نیست و همچنین مرد ارث میرد از مطلقه رجعی خود اگر آن زن در عده بمیرد **فصل پنجم** در عده است بدانکه صغیره و یائسه و غیر مدخول بها عده ندارند مگر عده وفات و زنی که حیض می بیند عده او سه طهر است بعد از طلاق و در طهر اول کفایت میکند يك لحظه بعد از طلاق و بمجرد دیدن حیض سیم از عده بیرون می رود اگر حره باشد و امه عده او دو طهر است چنانچه عده متتابع بها دو حیض است و در این دو اگر خون نمیدیند عده آنها یک ماه و نیم است و عده زنیکه آبستن باشد زایشدن او است مطلقاً اگر چه سقط کند و عده وفات چهار ماه و ده روز است مطلقاً مگر در آبستن که عده او ابعداً الجاین است و مگر کنیز که دو ماه و پنج روز است مطلقاً مگر آنکه آبستن باشد که ابعداً الجاین است نیز بدانکه حرام است بر کسیکه شوهر او مرده است زینت نمودن بهر چه زینت محسوب شود از پوشیدن لباس الوان و سرمه کشیدن و امثال آن در ایام عده و جایز نیست از برای مطلقه رجعی که از آن خانه که در آن بوده در وقت طلاق بیرون رود و همچنین بر مرد حرام است بیرون کردن او مگر در بعضی موارد و مبداء عده مطلقه طلاق او است اگر چه ندانسته باشد و مبداء عده وفات

شستن او است و فاسد زوج خود را

— منهج دوم —

در مهمات احکام معاملات است و در آن چند باب است
(باب اول) در احکام خریدن و فروختن و در آن چند بحث است
(بحث اول) در آداب تجارت و مستحبات و مکروهات
و محرمات آن و در آن چند فصل است (فصل اول) بدانکه تجارت
کردن واجب است اگر موقوف علیه اداء واجبی باشد مثل نفقه عیال
و حبس النفقه بلکه همچنین است هرگاه اداء دین موقوف بر آن
باشد بنابر اخوط و تجارت مستحب است که اشتغال آن بجهت
توسعه روزی در خود و عیالات باشد یا برای اتفاق و تصدق نمودن
و زیارت رفتن و امثال آن باشد و آداب و مستحبات آن چند چیز
است (اول) یاد گرفتن مسائل آن بلکه هرگاه نداند صحت
و فساد معامله را نمیتواند تصرف کند در عوضی که میگیرد پس
واجب است صحت و فساد را بداند تا بتواند تصرف کند (دوم)
فرق نگذارد میان دو خرید از مسلم در قیمت (سیم) اقاله کردن
با کسیکه از خرید یا فروش پشیمان است (چهارم) مسامحه نمودن
در معامله (پنجم) آنکه در وقت فروش راجع وزن کند و در وقت

الحسن بن صالح بن خاله مسجد اعظم

خرید آنده کی مرجوح — فصل دوم — در معاملاتیکه مکروه
است و عمده آنها چند چیز است (اول) صراحتی (دوم) طعام
فروشی از گندم و جو و امثال آن (سیم) کفن فروشی (چهارم)
قصای (پنجم) خرید و فروش بامر دمان دنی (ششم) معامله
باطله با آنکه ندانی عین از مالی که از آن میگیری حرام است (هفتم)
ملك فروشی (هشتم) دخول در معامله مردم با قصد خریدن
(نهم) بیرون رفتن از شهر با استقبال قافله برای معامله کمتر از
چهار فرسخ دهم قسم راست یاد نمودن بر آن یازدهم معامله
بین الطلوعین — فصل سیم — در معاملاتیکه
حرام است و آن در چند مقام است اول خریدن و فروختن عین
نجس اگر چه اقوی جواز انتفاعات محله بآنست و لکن متجسس
اقوی جواز معامله بآنست برای انتفاعیکه مشروط بظهارت نباشد
بلکه مطلقاً در چیزیکه تطهیر آن ممکن باشد دوم بیع و شری عیال
غصب اما اگر چیزی را بدمه بخرد و در عوض آن مال غصبی بدهد
معامله باطل نیست ولی مشغول ذمه صاحب مال و بایع هر دو است
بلی اگر از حین خریدن بناء داشته باشد که از مال غصبی اداء مافی
الذمه کند صحت معامله هم خالی از اشکال نیست و همچنین هرگاه

بنای دادن عوض نداشته باشد و اگر بایع بداند مال غصبی است
 را و هم حرام است گرفتن بعنوان عوضیت و باید مال را بصاحبش
 رد کند. سیم. معامله بچیزهایی که مالیت ندارد مثل حشرات
 و مسوخت و سیاق. چهارم. معامله بچیزی که منفعت مقصوده
 آن منحصر بحرام است مثل آلات لهو یا آنکه قصد متبایعین صرف
 کردن آن در حرام باشد مثل خریدن انگور برای شراب انداختن
 پنجم. معامله بچیزی که در آن غش کرده باشد و مشتری نداند
 پس اگر معامله برکلی نموده اند و مغشوش را داده تفاوت مغشوش
 بادرست بر ذمه او است باید بدهد و اگر معامله بر همان شخص
 نموده اند بیع نسبت بقدر غش باطل است اگر از غیر جنس باشد و در بقیه
 خيار تبعض صفة ثابت است و همچنین است در جاب مشتری اگر
 پول قلب بدهد. ششم. زیاد نمودن در بین معامله دو نفر هرگاه قصد
 خریدن نداشته باشد بلکه برای ترغیب مشتری باشد زیاده
 هفتم. معامله ربوی بدانکه در حدیث است که گناه یک درهم
 ربا بزرگتر است از گناه هفتاد و نه باخارم و ربا در معامله نسته
 کسی بخرد یا فروشد جنسی که مکمل و موزون باشد بهمان جنس
 باز یاده اگر چه از زیاده از غیر آن جنس باشد بلکه اگر چه زیاده

غیر عینی باشد مثل ضمیمه شرط و همچنین است اگر جنس تقدیرا
 بهمان جنس همان قدر بخرد یا فروشد بنیه بلی اسکر در هر دو
 طرف ضم غیر جنس کنند یا در طرف کمتر ضرر ندارد و در معدود
 مثل کرد و تخم مرغ و چیزهایی که بذراع یا مشاهده تعیین میشود
 ربانیست و مناط در مکمل و موزون بودن در بلد معامله است اگر
 هر بلدی بطوری تعیین کنند مثل هند وانه و باد نجان که در بعض
 بلاد عددیست و در بعضی موزون است بلی اسکر در اغلب بلاد
 چیزی موزون باشد و در بلدی معدود اقوی اجراء حکم ربا است
 در آن بلد نیز و فرقی نیست در تحقق ربا ما بین جنس خوب و بد
 و صحیح و معیوب و واجد صفتی و فاقد آن مادامیکه همان جنس
 محسوب شود مثل برنج صدری و ککرده که هر دو یک جنس
 میباشند و مس شکسته بدرست و طلای ساخته بنساخته و مسکوک بغیر
 مسکوک اگر چه در عرف تفاوت قیمت داشته باشد که حکم ربا در همه
 جاری است و احوط اجراء حکم ربا است در صلح که در مقام بیع
 باشد و در هر مقامی که دو جنس محسوب باشند ربا نیست بلی کندم
 یا جو شرعاً در باب ربا مغاملی در حکم یک جنس میباشند و ربا
 در آن جاری است و بدانکه ربا در چند مقام حرام نیست بلکه

بلکه ربا نیست. اول. در معامله مابین پدر و فرزند اگر چه دختر باشد لکن احوط اقتضای برپا است. دوم. مابین زن و شوهر. سیم. مابین سید و مملوک. چهارم. مابین مسلم و کافر حربی در صورتیکه از حربی زیاده بگیرد و ربا دادن باو جایز نیست بخلاف غیر حربی که مطلقاً جایز نیست. ﴿مبحث دوم﴾ در عقد بیع و شری بدانکه فروختن عبارت است از آنکه غنی را تملیک غیر کند به عوضی و بعد از تعیین بیع و ثمن بایع مشتری بگوید بعتك هذه لدار بانی تو مان بلا فاصله مشتری بگوید بعتك هذا یا اشتريت هذا یا بایع بگوید ملکك هذا الكتاب بعشرة دراهم مشتری بگوید ملکك یا اشتريت و معتبر است در اینجا از جانب بایع و قبول از طرف مشتری و باید معنای صیغه ارا بداند و قصد انشاء تملك و تملك کنند و میتوانند هر کدام از بایع و مشتری وکیل کنند کسرا در اجراء عقد بلکه هر دو یک نفر را یا احدهما دیگری را وکیل نمایند و مباشر طرفین اینجا و قبول يك نفر باشد علی الاقوی بلکه اقوی کفایت عقد غیر عربیست اگر چه بتواند به عربی اداه کند یا کسرا وکیل نماید بلکه جایز است معامله بمعاطات که جنس را بقصد تملك بدهد و پول را بقصد تملك بگیرد خصوص در آنچه بیع باشد

و مفید ملکیت است علی الاقوی بلی مادامیکه هیچ کدام تصرف در آنچه بانها رسیده نکرده باشند می توانند بکنند و معامله را برهم بزنند بخلاف آنکه اگر یکی از آنها یا هر دو تصرف کرده باشند در آن باتلاف یا نقل اگر چه خیار فسخ در آن داشته باشد یا نامشده باشد که در همه صور معامله لازم شده. ﴿مبحث سیم﴾ در شرایط متبایعین و عوضین و آن چند چیز است. اول. بالغ بودن بایع و مشتری پس جایز نیست معامله نابالغ اگر چه میز و باذن ولی باشد و اگر چیزی را از نابالغ بعنوان خریدن گرفت ضامن است و باید بولی طفل برساند و آن بولی که بطفل داده اگر تلف شد از کیسه او رفته نمیتواند مطالبه نماید نه از طفل و نه از ولی او. دوم. عاقل بودن متبایعین. سیم. قصد خریدن و فروختن. چهارم. راضی بودن بان. پنجم. مالک بودن آنچه میخرند و میفروشند یعنی مالک معامله کردن بان باشند و این شرط لزوم است پس اگر مال غیری را فضولاً بدون اذن او بلکه یا عدواناً و غصباً خریدند یا فروختند لزوم آن معامله موقوف با اجازه مالک است اگر اجازه نمود عوض مالش را میگیرد و الا باطل است و همچنین است اگر مال او را با مال خود باهم بفروشد یعنی پس از معامله در مال فروشنده لازم است

و در مال غیر موقوف با اجازه او پس اگر اجازه نمود که هیچ والا نسبت بمال غیر معامله باطل است و اما خریدار میتواند از معامله را فسخ کند بخیار تبعض صفتی بشرط آنکه کیفیت را ندانسته خریده والا نمی تواند مگر آنکه بایع راضی بان شود و علی کل حال مشتری رجوع میکند بر بایع بان قدر از قیمت که در مقابل مال غیر باوداده و در کیفیت معرفت بمقدار آن تفصیلی است ششم آنکه هیچ یک از عوضین متعلق حق غیر نباشد والا صحیح نیست و موارد متعلق بودن حق غیر بسیار است و عمده آنها در چند مقام است اول عین مرهونه که ملک راهن و متعلق حق مرتبهن است پس جایز نیست فروش آن از برای راهن مگر باذن مرتبهن و نه از برای مرتبهن الا برای استیفاء دین خود باذن حاکم شرع اگر چه راهن راضی نباشد دوم مال وقف که متعلق حق موقوف علیه است و جایز نیست بیع آن مگر در چند موضع اول جائیست که مابین موقوف علیهم بواسطه مال وقف نزاع شدید باشد که مظنه تلف مال یا نفس در ابقاء آن باشد دوم در صورتیکه عین موقوفه خراب و مضاعف شود که منفعت مقصوده از آن حاصل نشود مثل حصیر کهنه مسجد که جایز است بفروشنند و پول آنرا صرف در اقرب

بفرض واقف نمایند در همان مسجد بر فرض امکان و موارد دیگر نیز هست (سیم) بیع ام ولد از آقای خود در صورتیکه انعقاد آن ولد در ملک او باشد و جایز نیست از برای مالک فروش آن کینز مادامیکه آن ولد نمرده است الا در چند جا که در محل خود زکری شده و مقامات دیگر نیز هست که در کتب مفصله مسطور است (هفتم) آنکه مبیع عین باشد نه منفعت و اما در ثمن پس کافی است منفعت بودن (هشتم) آنکه عوضین معلوم باشند بکیل یا وزن یا ذرع یا عدد و کافی نیست وزن و کیل ادب بایع غیر معلوم چنانچه جزا فاهم کافی نیست مگر در چیزهایی که بشاهده رفع جهالة آن میشود و مناط در هر بلدی رفع جهالة در هر جنسی است بمتعارف آن بلد (نهم) قدرت بر تسلیم مبیع یا ثمن پس فروش غلام گریخته صحیح نیست مگر با ضمیمه که صحیح است اگر چه از غلام بدست او نیاید

مبحث چهارم در خیارات است و آن چند قسم است (اول) خیار مجلس که مادامیکه متبایعین از هم متفرق و جدا نشده باشند میتوانند معامله را بر هم زنند و بعد از جدا شدن بیع لازم میشود (دویم) خیار حیوان است تا سه روز برای مشتری نه بایع مگر آنکه ثمن هم حیوان باشد و فرق نیست در اقسام حیوان اگر چه غلام

وکنیز هم باشد (سیم) خیار شرط برای هر که شرط قرار دادند نامدتی که معین نمودند چه بایع چه مشتری یا هر دو وجه اجنبی و فرق نیست مابین شرط رد مثل ثمن نامدت معینه و غیر آن از شرط طیکه خلاف مقتضای عقد و کتاب و سنت نباشد پس بدانکه جایز است شرط کردن در ضمن العقد بر شرطی مثل خیاطه ثوبه معین یا فرض دادن مقداری با و لازم است وفاء بان شرط بر فرض قدره والا کسیکه از برای او شرط شده بخار بر فسخ آن معامله خواهد بود و همچنین جایز است در ضمن العقد شرط کند که فلان کتاب مال او باشد و اگر شرط نتیجه گویند (چهارم) خیار غبن از برای مغبون یا جهل بان غبن در وقت معامله (پنجم) خیار تأخیر دادن ثمن یا ثمن تا سه روز در چیزهایی که بماندن یک روز فاسد نمی شود و در آنچه فاسد میشود تا یک روز بگذارد اگر نیامد مالک مختار بر فسخ معامله است اگر شرط تأخیر نکرده باشد (ششم) خیار رؤیت و ان چنانست که جنس معینی را درست ندیده باوصاف بخرد اگر دارای آن اوصاف نباشد مشتری بعد از دیدن آن مختار بر فسخ است و اگر بهتر در آمد فروشنده خیار دارد (هفتم) خیار عیب است اگر چه بعد از عقد و قبل از قبض حادث شده باشد و مشتری

مختار است بر فسخ آن معامله یا امضاء آن یا گرفتن تفاوت مابین صحیح و معیوب و همچنین بایع مختار است اگر ثمن معیوب در آید و این خیار ساقط میشود بچند چیز (اول) علم مشتری بان عیب در وقت معامله (دویم) آنکه بعد از اطلاع بر آن عیب مشتری راضی بانشود (سیم) آنکه خیار عیب را ساقط کرده باشد (چهارم) آنکه فروشنده تبری از عیوب آن کند بانکه بفروشد با وجود عیب معین یا هر عیبی که دارد بلی اگر تبری از عیب معینی نباید خیار عیب دیگر ساقط نمیشود (پنجم) تصرف کردن مشتری در آن چه قبل از علم بعیب یا بعد از آن که مسقط رداست امامت تواند ارش بگیرد و خیار عیب فوری نیست و حضور بایع شرط صحت فسخ نیست (هشتم) خیار تدلیس است و ان چنانست که فروشنده یا خرنده در مال خود کاری کند که آرا بهتر بنمایاند و بعد از علم بان میتواند فسخ کند یا امضاء نماید بدون ارش (نهم) خیار شرکت است و ان چنانست که کسی جنسی بخرد و معلوم شود که قدری از آن مال غیر بوده و ان غیر امضاء آن معامله را نکند که در این صورت با آن غیر در آن مال شریک است پس مشتری مخیر است مابین فسخ یا گرفتن آنچه از ثمن که بازاء مال غیر با و داده و ارا خیار تبعض صفت

هم میگویند (دهم) خیار تعدد تسلیم مثل غلامیکه اگر بخت باشد
بملاز فر و ختن و قبل از رسیدن آن بمشتری پس مشتری مختار بر فسخ
است. **مبحث پنجم** در بیع صرف است و مراد از آن
بیع طایلاً بطلای نقره یا طلا بقره یا نقره بطلا است بدانکه شرط است
در صحت آن قبض در همان مجلس و احکام رباه اگر طلا بطلا یا نقره
بقره باشد در آن جاری است بلی فروختن طلا بقره یا نقره بطلا
باز یادت میمانی ندارد پس اگر در همان مجلس بعضی از آن قبض
کرد و بعضی نزد او ماند و از هم جدا شدند بیع در آن قدری
که داده صحیح و در آن قدری که نداده باطل میشود و خیار تبعض
صفتی از برای آنکه تمام آن باور رسیده ثابت است و فرقی نیست در
ثبوت احکام بیع صرف مابین آنکه عوضین هر دو مسکوک باشند
یا یکی از آن دو مسکوک باشد یا هیچ کدام مسکوک نباشد و اقوی
عدم جواز فروختن خالک نقره است که از معدن آن بیرون میاورند
نقره خالص بلی جایز است بطلا یا غیر آن و همچنین خالک طلا بطلا
جایز نیست بلی جایز است بقره یا غیر آن. **مبحث ششم**
در نقد و نسیه و سلف است بدانکه بیع و ثمن یا هر دو در معامله نقد
است یا هیچ کدام نقد نیست یا بیع نقد است نه ثمن یا ثمن نقد است

نه بیع پس اشکالی در صحت صورت اولی و بطلان ثانی نیست
و اما صورت سیم که بیع نقد باشد نه ثمن پس از بیع نسیه
است و صحیح است و شرط است در آن که نامدت معین قرار دهند
مثلاً تا یک سال هلالی و بعد از انقضاء مدت واجب است بر مشتری
ثمن را فوراً بیایع بدهد و نامدت آن بسر نیامده باشد بایع مستحق
مطالبه آن نخواهد بود بلی اگر مشتری مرد آن دین معجل میشود
و میتواند مطالبه آنرا بنماید از ورثه اگر چه مدت منقضی نشده
باشد و اگر جنسی را بتردید بفروشد مثلاً بگوید فرو ختم آنرا تو
نقداً یک تومان و نسیه بدو تومان این معامله باطل است بلی تردید
در مقاوله قبل از معامله ضرر ندارد **و اما صورت چهارم**
که ثمن نقد است نه بیع پس از سلف میگویند و در آن نیز معتبر است
تعیین مدت که بفروشد ده من کندم را مثلاً که یک سال دیگر
بدهد بده قران نقد و همچنین معتبر است معین نمودن آن جنس را
باوصافی که تفاوت میکند قیمت تفاوت آن و همچنین معتبر است
قبض ثمن قبل از تفرق از مجلس عقد و احوط اعتبار تعیین موضع
تسلیم است مگر آنکه منصرف شود بموضع عقد یا جای دیگر
و همچنین معتبر است آن جنس در وقت حلول مدت ممکن الاداء

باشد و جایز نیست مشتری قبل از انقضاء مدت آن جنس را که بسلف
خریده بفیری بفروشد — باب دوم —
در قرض است بدانکه قرض دادن ثواب بسیار دارد و در بعض اخبار
است که ثواب قرض دادن دو برابر صدقه دادن است و صیغه آن
اقرضتک و امثال آن است که دلالت کند بر آن و جایز است قرض
بدون صیغه و علی کل حال قرض اگرچه از عقود لازمه است با شرایط
آن ولی مقرض هر وقت بخواهد مطالبه کند میتواند و قرض
گیرنده هر وقت داد واجب است بر قرض دهنده قبول آن و اگر
شرط کند بر مقرض که چیزی زیاده را بدهد ربا و حرام است اگر
چه آن زیاده از غیر جنس دین باشد بلکه اگر چه از زیاده شرطی
یا وصفی باشد و جایز نیست بر قرض گیرنده آن مال را که با شرط زیاده
قرض کرده بگیرد و اگر گرفت ضامن است باید بصاحبش رد
کند و اگر تلف شد مثل ارا هر گاه مثلی باشد یا قیمت آن را اگر قیمی
باشد باید بدهد بلی اگر زیاده را در ضمن العقد شرط نکنند و قرض
گیرنده بر سبیل تبرع و بخشش چیزی زیاده بمقرض بدهد ضرر
ندارد و در حرمت ربا در قرض شرط نیست که آن جنسی را که
قرض میدهد مکبل و موزون باشد بلکه ربا در معدود نیز جاریست

و اگر در ضمن العقد شرط مدت کند اقوی و جوب و فاء بان شرط
است و جایز نیست قبل از انقضاء مدت مطالبه کند از او و بعد از
انقضاء میتواند مطالبه کند مگر آنکه مدیون قنوت بر اداء آن نداشته
باشد بدانکه چیزی نداشته باشد که بفروشد بفیروز خانه که محل سکون
او است و اسب سواری و کنیز و غلام با احتیاج باها و امثال آن که در آن
صورت مطالبه کردن جایز نیست بلکه باید صبر کند تا مدیون
قادر بر اداء دین شود و اگر کسی پولی یا چیزی دیگر بکسی قرض داد
و قیمت سوخته آن کشد مقرض همان قدری را که قرض کرده بدهد
کافی است و معتبر است در آن چیزی که قرض میدهد تعیین مقدار
آن و تخمین کفایت نمیکند — باب سیم در رهن —
و آن عبارت است از کفو و کنار دین مالی را نزد کسی که از او طلبکار
است بعنوان وثیقه و اطمینان او که اگر طالب او را انداد از ائمه مال استیفا
نماید و کرد دهنده را رهن و کرد و گیرنده را مرتهن میگویند و آن
مال را عین مرهونه و معتبر است در عقد رهن انجباب و قبول بهر
لفظی که بر آن دلالت کند و ظاهر آنست که بمعاطات نیز واقع شود
باینکه مدیون مال را تسلیم دائن کند بعنوان وثیقه دین و دائن آن
کند بهمین عنوان و معتبر است در رهن و مرتهن بلوغ و عقل

و در رهن جواز تصرف در آن مال و در عین مرهونه آنکه عینی باشد که فروش آن صحیح باشد و در دین این که ثابت در ذمه رهن باشد چه عین باشد چه منفعت و اگر رهن بگذارند مال دیگری را موقوف با اجازه او است و عین مرهونه و منافع آن مال مالک آن است و لکن جایز نیست از برای او نقل آن عین بدیگری مگر باذن مرتبه چنانچه جایز نیست از برای مرتبه تصرف در آن مگر باذن رهن پس اگر یکی از آنها در آن تصرف نمود بدون اذن دیگری موقوف بر اجازه او است و اگر مرتبه آن را باذن رهن فروخت ثمن آن نیز رهنست بشرط آنکه باین قید فروخته باشد که ثمن آن رهن باشد پس احکام رهن در آن ثمن جاری است و هر وقتی که جایز باشد از برای مرتبه مطالبه دین بعد از مطالبه و ندادن او جایز است عین مرهونه را بفروشد و استیفاء طلب خود را از آن بنماید اگر چه عین مرهونه از مستثنیات دین باشد و باید با امکان باذن حاکم شرع باشد و اگر قیمت عین زائد از طلب او باشد تمه را بر رهن بدهد و اگر دیون دیگری هم داشته باشد و مفلس شده و مالش و فاء بدیون او نمیکنند سائر غرماه با مرتبه شریک نخواهند بود در مقدار طلب او بلی سائر غرماه در آن تمه با هم شریکند و اگر مرتبه طلب دیگری هم از رهن

داشته باشد غیر از آن دینی که مال را رهن از گذارده حال او حال سائر غرماه است در آن — باب چهارم در حجر است — و آن عبارت است از ممنوع بودن کسی از تصرف در مال خود بدانکه اسباب حجر چند چیز است (اول) بالغ نبودن که مانع از تصرف او است در مال خود و شناخته میشود بلوغ به بیرون آمدن منی یا رسیدن موی خشن بر عاقل او یا گذشتن پانزده سال هلالی تمام از عمر پسر و نه سال تمام از عمر دختر (دویم) دیوانه بودن تا کامل شود عقل او و کسیکه بعض اوقات دیوانه میشود حال دیوانگی ممنوع از تصرف است بخلاف حال افاقه و ملحق میشود باو در حکم سفیه و او کسی است که صرف میکند مال خود را در غیر اغراض عقلائی (سیم) بنده بودن اگر قائل شویم بمالک شدن او که صحیح نیست صرف او در مالش مگر باذن مولی (چهارم) معلس بودن که ممنوع از تصرف در اموال خود بچند شرط (اول) ثبوت دین او نزد حاکم شرع، دویم، رسیدن وقت آن اگر دین مؤجل باشد، سیم، آنکه مالش کمتر از دین باشد، چهارم، مطالبه طلب کاران و اما مریض پس اقوی صحت تصرفات او است در مال خود اگر چه در زائد از ثلث مالش باشد بلی هرگاه وصیت نمود بزائد از ثلث مال

خود دره مقدار زائد نافذ نیست مگر بامضاء ورثه و همچنین است وصیت غیر مریض پس اگر بعضی امضاء کردند و بعضی رد نمودند بمقدار سهم آن بعض که امضاء نموده اند از آن زیاده نافذ است نه غیر آن

باب پنجم در ضمان و كفاله است

و ضمان عبارت است از تعهد نمودن و بدهی گرفتن طلب کسی و از دیگری و متعهد را ضامن و طلبکار را مضمون له و مدیون را مضمون عنه میگویند و معتبر است در ضمان رضای ضامن و مضمون له اگر چه ضامن مال دار نباشد با علم مضمون له بان والا جایز است از برای او فسخ نماید ضمان را بدانکه بضامن ذمه مضمون عنه بری میشود از آن دین و ذمه ضامن مشغول میشود و ضامن باید اداء دین نماید پس اگر ضمان بخواهد مضمون عنه بدهد ضامن آنچه را بمضمون له داده از او میگیرد و الا مستحق نخواهد بود و صحیح است ضمان نامدت معینه باینکه دین را در ذمه خود بگیرد که یک سال دیگر مثلاً اداء نماید اگر چه دین مدت نداشته باشد و آنچه ذکر شد در صورتی است که ضامن مال شود اما اگر ضامن نفس مدیون شود پس او را كفاله گویند که هر وقت طلبکار مدیون را بخواهد كفیل باید او را تسلیم نماید چنانچه اگر کسی مدیون را از دست طلبکارش قهر آرهاید

در حکم كفیل میباشد و ذمه كفیل بری میشود بیکی از چند چیز (اول) بتسلیم نمودن مدیون (دویم) ببری شدن ذمه مدیون از دین باده از یاداء كفیل یا باراء دادن

بمردن مدیون (چهارم) باراء مكفول له كفیل را از كده چنانچه در ضمان نیز ذمه ضامن بری میشود باده او یا مضمون عنه یا باراء دادن ذمه او را یا ضمان او را

و ان عبارت است از منتقل شدن مالی از ذمه کسی بذه دیگری مثل آنکه زید مدیون عمر و باشد پس زید عمر و را حواله بکر کند که طلب خود را از او بگیرد پس زید را محیل و عمر و را محال و بکر را محال علیه میگویند و ذمه زید که مشغول بود برای عمر و فارغ میشود از آن مال و نقل میشود بذه بکر پس باید بکر که محال علیه است از مال را بعمر و که محال است بدهد و شرط است رضای محیل و محال اما رضای محال علیه پس از شرط است در صورتیکه مدیون محیل نباشد بآنچه بر او حواله شده است و اگر مدیون باشد بان پس در اعتبار رضای او اشکال است و احوط اعتبار از آن است بلکه خالی از قوت نیست و اگر مدیون محیل باشد لکن بغیر جنس آنچه حواله کرده است در این صورت نیز بلا اشکال رضای او معتبر است و باید ذمه

معیل مشغول باشد برای محتال و اما اگر ذمه معیل مشغول نباشد
برای محتال و حواله کند بمحال علیه که مالی را باو بدهد پس حواله
مصطاحه نیست بلکه توکیل است -- باب هفتم --
در اجاره است و در آن معتبر است چند چیز (اول) عقد که مؤجر
بگوید اجرتك هذه المدة الى سنة بخمسين قرانا و مستأجر بگوید
قلت هكذا و امثال آن از چیزهایی که دلالت کند بر تخلیک منفعت عین
در زمان معینی بمعوض معلوم و جایز است بغیر لفظ عربی و مباشرة
يك نفر از جانب هر دو و همچنین جایز است معاطات در غیر اجاره
نفس برای عمل و اما در آن پس جواز معاطات خالی از اشکال نیست
و عقد اجاره از عقود لازمه است و در معاطات جایز است مکرر
بعد از تصرف احدها (دوم) تعیین عینی را که با جاره میدهد اگر
چه بکسر مشاع باشد مثل نصف و ثلث و امثال آن (سیم) تعیین
مدت بطوری که مضبوط باشد پس اجاره در مدت غیر معین صحیح
نیست که بگوید خانه را اجاره دادم هر ماهی يك تومان مشأبلی
اگر بگوید در آن خانه هر قدر نشستی هر شبی يك قران بده ظاهر
است که صحیح است و داخل در اجاره مصطاحه نیست بلکه داخل
در عنوان اباحة بمعوض است (چهارم) تعیین مال الاجاره از

جنس و قدر و زمان اداء و اگر زمان اداء معین نکرده باید تقدیم دهد
و باطل نمیشود اجاره بمرکز موجب یا مستأجر و بفروشان عین و جایز
است کسی اجیر غیر شود و تمام منافع او ملك مستأجر میشود چنانچه
جایز است اجیر غیر شود برای عمل معینی -- باب هشتم --
در مضاربه بدانکه مضارب آنست که کسی قدر معین از پول طلا
یا نقره خود را بکسی دهد که آن تجارت کند و شرط کند بر او که ربح
آن مابین هر دو باشد بنسبت معینه بر وجه اشاعه مثل تصیف یا تثلیث
پس مالک را مضارب و آن دیگری را عامل میگویند و اما اگر شرط
کنند که تمام ربح مال از مالک باشد از اربضات میگویند و همچنین
اگر شرطی نکنند پس در این دو صورت تمام ربح از مالک است
و عامل مستحق اجرت المثل است و اما اگر شرط کند که تمام
ربح از برای عامل باشد پس اگر بدادن از پول قصد قرض دادن کرده
صحیح است و الا باطل است چنانچه اگر جنسی غیر از پول طلا یا نقره
باو بدهد یا آنکه ربح را بغیر نسبت مشاعه قرار دهد مثل آنکه بگوید
ده تومانی ربح از برای عامل و بقیه از مالک یا بعکس مضارب بخود
بود بلکه قرار داد آنها باطل و تمام ربح در این صورت از برای مالک است
و عامل مستحق اجرة المثل عمل خود میباشد و اگر مالک بر عامل

شرط کند تجارت مخصوصی را بر عامل معین است که وفاء بشرط او کند و اگر تخلف نمود فضول است با اجازه مالک صحیح و بدون ان باطل است و بر هر دو تقدیر نه مستحق ربح است و نه اجرة المثل الا برضای مالک و عامل مضارب امین است پس اگر مال مالک بدون تعدی و قریط در دست او تلف شود ضامن نیست

— باب نهم در شرکت است —

بدانکه شرکت در ابدان باطل است مثلاً چند نفر دلاک و نحو آن باهم قرار دهند که آنچه کسب کردند بر روی هم بزنند و قسمت کنند و همچنین شرکت وجوه باطل است باینکه دو نفر بی چیز که آرد داشته باشند باهم قرار دهند که هر یک هر چه بخرند بنسبه و بفروشند در آن شریک باشند و منفعت را باهم قسمت کنند و همچنین باطل است شرکت مفاوضه باینکه باهم قرار دهند که هر یک بهر وجه مالیرا مالک شوند شریک باشند اما ماعدای آنها از شرکت در اموال صحیح است و سبب شرکت چهار چیز است (اول) آنکه معامله حاصل شود مثل عامل مضارب که در ربح با مالک شریکند یا آنکه دو نفر هر کدام یک تومان میدهند و یک خر و ال گندم مثلاً میخرند یا خانه اجاره میکنند (دویم) آنکه بارث مالی بآنها متقاض شود

(سیم) بمنزوح شدن مال احدهما بمال دیگری که ممکن نباشد از هم جدا کنند (چهارم) شرکت عقدی است باینکه دو نفر هر یک مقداری از مال بیاورند و بر روی هم ریخته قرار دهند که با معامله کنند و در ربح شریک باشند و این محتاج است بايجاب و قبول قولی یا فعلی و قرار شرکت در ربح بنحویست که باهم قرار دهند و با اطلاق بنسبت مالین است چنانچه تلف و خسارت نیز بنسبت مالین است و در تمام صور جایز نیست از برای یکی از آن دو تصرف کنند در آن مال مگر باذن دیگری و اگر هر دو راضی ببقای شریکند فیهما و اگر یک کدام از آنها بان راضی نباشد دیگر را جبر میکنند قسمت و طریق قسمت نمودن اموال یکی از دو طریق است اول آنکه همان مال را تنصیف کنند یا شلث و نحو آن بر حسب شریکه آنها در آن مقدار و قرعه میزنند هر قسمتی باسم هر کدام در آمد مختص باو میشود و این طریق قسمت در صورتیست که قسمت کردن اموال باعث نقص قیمت آن نشود بطوری که ضرر وارد آید و لا شواهد احدهما جبر کنند دیگر را بان قسمت بلی راضی نمی دارد و طریق دویم آنست که اموال را باهم بفروشند و قیمت آنرا باهم قسمت کنند بطریق سابق و شریک امین است که ضامن

نیست هرگاه آنچه در دست اوست تلف شود بدون تعدی

باب دهم در وکالة است

وان عبارت است از نائب گردانیدن غیر را در تصرفی از مال یا حق یا اجراء عقد و امثال آن و جایز نیست از برای وکیل تصرف کند بغیر آنچه موکل معین کرده و الا فصولیست و اگر او را وکیل مطلق کند باید وکیل اقتصار کند بر آنچه مصلحت موکل را میداند و وکیل امین است پس اگر بدون تعدی و تقریط مال موکل در دست او تلف شود ضامن نیست و وکالة عقدیست جایز از طرفین که هر کدام میتوانند آنرا فسخ کنند و شرط نیست که دیگری را اعلام کنند بر فسخ خود پس هرگاه وکیل فسخ نمود دیگر جایز نیست در افعال تصرف نماید مگر با علم بر رضای موکل و اگر موکل فسخ نماید و وکیل قبل از اطلاع بر فسخ او تصرفی نموده در آن مال صحیح و ممضی است و محتاج با اجازه موکل نیست

باب یازدهم

در ودیعه و عاریه است و در آن دو فصل است (فصل اول) در ودیعه است و آن عبارت است از آنکه کسی چیزی را بکسی امانه دهد برای حفظ نمودن آن و آن عقدیست جایز و مادامیکه نزد اوست واجب است بر او حفظ آن بر حسب عادت و او امین است و بالتلف

شدن بدون تعدی ضامن نیست و اگر مالک معین کند بر او که آنرا حفظ کند در جای معینی متعین است و اگر تخلف کند و تلف شود ضامن است مگر آنکه خوف تلف آنرا در آنجا داشته باشد و بر حسب عادت و مصلحت حفظ آن تغییر مکان آن باشد و اگر مودع مرد واجب است بر مستودع فوراً آن امانه را بررشته او برساند

فصل دوم در عاریه است و آن عبارت است از دادن مالی را بکسی که از آن منتفع شود به پوشیدن یا سکنی و امثال آن و اگر بهمان تصرف معین قیمت آن کم شود یا در دست او تلف شود ضامن نیست مگر آنکه شرط ضمان کرده باشد یا عاریه ذهب و فضه باشد و باید عاریه دهنده جایز التصرف باشد پس اگر غاصب عین مقصوبه را بعاریه دهد و در دست او ناقص القيمة یا تلف شود هر دو ضامن میباشند اگر چه جاهل باشد بنقصیت آن و باید غرامه آن را بکشند و اگر یکی از آن دو غرامت کشید و بحال کش رسانید از دیگری ساقط میشود و بر فرض غرامه کشیدن مستعیر اگر وقت تصرف جاهل بنقصیت آن بوده رجوع میکند بان بر غاصب معیر و از او میگیرد

باب دوازدهم در غصب

و آن استیلاء بر مال یا متاع حق غیر است بغیر حق و بدون رضای او

و از حرام است و بر او واجب است فوراً بصاحبش برساند بلکه اگر
از مال بتصرف هر کس رسیده باشد همه ضامن میباشد و اگر
تلف شد بر همه واجب است که از عهده آن بیرون آیند و گذشت که اگر
بعضی از آنها جاهل بنصیت بودند و غرامه کشیدند رجوع
میکنند بر غاصب اول و قرار ضمان بر او است که اگر آن مثلی است از
قیل کنندم و جو و امثال آن مثل آنرا و اگر قیمی است قیمت یوم الادا
از او باید بدهد و اگر در زمین غصبی زراعت نمود حاصل آن از زارع
و اجرة المثل زمین از برای مالک بر ذمه زارع است

باب سیزدهم در صلح است

بدانکه صلح عبارت است از سازش مابین دو نفر چه برای رفع
نزاع و چه صلح در مقام بیع یا اجاره یا هبه یا ابراء و آن عقدیست لازم
و مستقل که فایده مذکور را دارد و یکی از آن دو نفر را مصالح
و دیگری مصالحه گویند و آن چیزی که نقل میشود مصالحه عنه
میگویند اگر چه دعوی یا حق باشد و آن مالی که باز صلح میکنند
مصلحه به و مال مصالحه میگویند و بعد از تعیین همه مذکور است مصالح
بمصلحه میگویند و الحاکم عماد که بناذکر و مصالحه قبول میکند
و صیغه آن بغیر عربی نیز صحیح است و اگر خیاری برای احدی

یا هر دو یا ثانی قرار دهند جایز است و الا لازم است اگر کسی ادعائی
بر کسی داشته باشد و او منکر باشد جایز است که مدعی به خود را صلح
کند بمنکر بمبانی و او هم قبول کند و این قبول کردن اقرار باستحقاق
مدعی نمیشود و این مصالحه رفع نزاع دینار میبکشد ما اگر حق
از یکی در ذمه دیگری باشد میان خود و خدا مشغول ذمه او خواهد
بود و در آخرت از او مؤاخذه خواهد شد مثل آنکه ده تومان زید
ادعاء میکند و به پنج تومان مصالحه نمودند و در واقع ده تومان
از او طلب داشت پنج تومان دیگر بر ذمه و میباید چنانچه اگر زید
هیچ طلب نداشت و ادعای دروغ نمود از پنج تومان که گرفته
است مشغول ذمه است بلی اگر هر دو باطناً از هم دیگر راضی
شوند مؤاخذه اخروی به هم نخواهند داشت و همچنین اگر قدر
طلب زید معلوم نباشد و آمد مدعی علیه میداند اگر مصالحه کنند
و در باطن آنچه زید استحقاق دارد بگذرد ضرر ندارد و لا فیه
در آخرت مؤاخذه است و خیاری عیب و عین در صلح جاریست چنانچه
در بیع ذکر شد و جایز است صلح منفعت بعین یا منفعت و عین
بعین یا منفعت و حکم بیع صرف در صلح نفادین جاری نیست و حکم
ربا در آن جاریست علی الاحوط پس اگر صلح کند صد تومان را

نود تومان خایز نیست مگر با ضمیمه در جانب نود تومان بغیر جنس

باب چهاردهم در هبه است

و ان عبارت است از بخشیدن مال خود را بدیگری بدون عوض یا بشرط عوض باینکه به بخشند مال خود را بدیگری بشرط آنکه آنهم مال معینی را باو به بخشند و اولاً هبه غیر معوضه گویند و ثانیاً هبه معوضه و معتبر است در ان ایجاب و قبول بهر لفظی که بران دلالت کند و کافی است در ان فعل که بدهد باو بقصد بخشیدن و او بگيرد و معتبر است در ان قبض دادن که تا ندهد مال باو منتقل نشده بلی اگر طالب کار طلب خود را بديون به بخشند محتاج قبض نیست ولی از عنوان هبه خارج است و ابراء است و هبه عقدی است جایز که بدهنده پس بگیرد مگر در چند مقام که لازم است (اول) آنکه موهوب له از ارحام و اهل باشد (دویم) آنکه موهوب له در عین موهوبه تصرفی کرده باشد یا تلافی یا نقل و امثال ان یا تلف شده باشد زداو (سیم) آنکه هبه معوضه باشد که بدون رضای موهوب له رجوع نمیتواند کرد

منهج سیم

در بعضی مهمات احکام است و در ان چند مطلب است

مطلب اول که درم وقف است و ان عبارت است از حبس نمودن

عین و تسبیل منفعت ان و در ان دو فصل است فصل اول در شرائط وقف و واقف و موقوف علیه و عین موقوفه بدانکه شرائط صحت وقف چند چیز است (اول) عقد بگفتن وقت و سبب هذا المال و نحو ان با قبول موقوف علیه یا وکیل یا ولی او در اوقاف خاصه و در وقف بر جهات و مصالح عامه و نحو اینها مثل وقف بر فقراء اعتبار قبول محل نظر است هر چند احوط است (دویم) قصد قربت نمودن در ان بنا بر احوط لکن اعتبار ان محل اشکال است و وقف کافر صحیح است بنا بر اقوی (سیم) دوام پس وقف منقطع الاول مل آنکه از سال دیگر وقف کند یا منقطع الوسط مل آنکه سال آینده را بیرون کند از وقف یا منقطع الاخر که از حال الی یک سال وقف کند صحیح نیست (چهارم) قبض دادن عین موقوفه را بتصرف موقوف علیه یا وکیل یا ولی او بلی اگر وقف کند بر اولاد صغار خود محتاج قبض نیست و حاصل میشود قبض مسجد یک نماز در ان و اما شرائط واقف پس بلوغ و عقل و جواز تصرف در ان مال است و اما شرائط موقوف علیه پس چند چیز است (اول) موجود بودن در ابتداء وقف پس وقف بر معدوم صحیح نیست بلی بقیع موجود صحیح است مثل آنکه وقف کند

بر اولاد خود و بعد از ایشان بر اولاد آنها نسلاً بعد نسل که طبقه
لاحقه یا عمل موجود نباشند (دویم) معین بودن موقوف علیه پس
وقف بر مجهول صحیح نیست و وقف بر عناوین عامه مثل فقراء
و مؤمنین و طلاب علوم دین جایز است چنانکه وقف بر جهات نیز
صحیح است مثل وقف بر مشاهد مشرفه و مدارس و مساجد
و قاطر و مقابر بلکه وقف بر مصالح عامه نیز جایز است و متولی از
تابع قرار داد واقف است و با عدم تعیین متولی در اوقاف عامه حاکم شرع
جامع شرایط متولی است و جایز نیست از برای احدی بدون اذن
متولی تصرف در آن اموال و وقف تصرف موقوف علیهم را منوط
باذن و نظر او نموده بلی اگر او را نصب نموده فقط برای حفظ
و حر است و وقف پس جواز تصرف احاد موقوف علیهم موقوف باذن
و نخواهد بود بلکه هر کدام سبقت گرفت اولی است و دیگری
حق مزاحمه ندارد و اما در اوقاف خاصه لا متولی تصرف موقوف
علیهم محتاج باذن حاکم نیست بلا اشکال (سیم) آنکه موقوف
علیه باید غیر واقف باشد پس وقف بر نفس صحیح نیست بلی اگر
وقف کند بر عنوان فقراء و بعد خودش فقیر شود حال او حال سایر
فقراء است و از شرایط عین موقوفه آنکه بتوان از آن مستفیع شد

باقیاء عین از پس وقف ماکولات و مشروبات که انتفاع از آنها متوقف
بر افساء آن است صحیح نیست و همچنین وقف نقدین و نحو آن که
انتفاع بان متوقف بر نقل و اخراج از ملک است صحیح نیست بلی
اگر نقدین را وقف کند برای زینت و نحو آن صحیح است
فصل دویم در احکام وقف است بدانکه بعد از تحقق شرایط
عین موقوفه بوقف کردن از ملک واقف خارج و منتقل میشود
به موقوف علیه حتی در وقف بر عناوین عامه بلکه حتی وقف بر جهات
عالی الاقوی ولی اختیار آن در وقف بر عناوین یا جهات بامتولی خاص
میشود اگر معین نموده والا باولی عام که حاکم شرع است میباشد
و جایز نیست عین موقوفه را بفروشد مگر در بعض مقامات که دو
به مورد آن در باب بیع گذشت چنانچه جایز نیست هبه کنندار را
وارث برده نمیشود و اما اجاره آن صحیح است و اگر اجاره داد
موقوف علیه عین موقوفه را تا زمان معینی و در بین مدت مرد اجاره
نسبت بزمان بعد از موت او باطل میشود و اگر مستأجر مال الاجاره
را باو داده بقدر نسبت بقیه مدت بزمان گذشته از ترکه او بگیرد
بلی بموت متولی که مالک معین نموده یا متولی شرعی که اجاره داده
باطل نمیشود و مسجد و مدرسه و امثال آن بخراب شدن از وقف

بودن بیرون غیر بود --- مطلب دوم ---

در وصیت است و آن عبارت است از تملیک عینی یا منفعتی بکسی بعد از مردن خود و در آن دو فصل است **فصل اولی** در شرایط وصیت و موصی و موصی له و موصی به بدانکه معتبر است در وصیت اینجاب از موصی بهر لفظی که دلالت کند بر آن و اما قبول موصی له اگر چه بعد از زمانی باشد بلکه اگر چه بعد از موت موصی باشد پس اعتبار آن احوط و مشهور است و لیکن اقوی عدم اعتبار آنست بلی میتواند موصی له را دو وصیت کند تا مال متقل با او نشود و متقل نمیشود مال باو مگر بعد از موت موصی و قبول موصی له بنا بر اعتبار آن و وصیت عقدیست جایز و فسخ باطل میشود و کافی است در فسخ آن عدول موصی از آن پس اگر دو مرتبه وصیت کند دویم معتبر است هر چند ملغی وصیت اولی نباشد و همچنین بفر و ختن عین موصی به باطل میشود و معتبر است در موصی له آنکه وقت وصیت موجود باشد اگر چه حامل باشد پس اگر سقط شد وصیه باطل میشود و اگر زننده بدینا آمد و مرد بوریه او منتقل میشود و معتبر است در موصی به آنکه مالیت داشته باشد و زائد از ثلث مال موصی نباشد و اگر زائد باشد موقوف بامضاء و رثه موصی خواهد بود و جایز است که عین معینی را که

که از ثلث مال بیشتر نیست وصیت کند برای کسی یا برای عنوانی مثل فقراء و امثال آن پس اگر وصی مخصوصی معین نموده که امثال او فقراء و نحو آن بدهد فقها و الا حاکم شرع ولی ایشان است

فصل دوم بدانکه اگر کسی دینی یا واجبی بر عهده او است واجب است اداء نماید و اگر نکرد واجب است وصیت کند باداء آن چه واجبات مالیه مثل خمس و زکوة و مظالم عباد و چه بدنییه مثل صوم و صلاوة و چه مرکب از هر دو مثل حج و امثال آن و مستحب است وصیت کردن بمستحبات از قبیل صله ارحام و صدقات و بناء مدارس و زیارات ائمه نام علیهم السلام و امثال آن --- مطلب سیم در احکام میراث ---

و در آن دو مبحث است **مبحث اول** در اسباب ارث و در آن دو چیز است (اول) نسب (دویم) سبب و در آن دو مقصد است **مقصد اول** در طبقات ارث نسبی و آن سه طبقه مرتبه است که مادر امیکه طبقه سابقه موجود باشد مانع از ارث بردن طبقه لاحقه است پس در آن سه فصل است (فصل اول) در طبقه اولی و آنها دو طایفه اند (طایفه اول) پدر و مادر است و در آن چند مسئله است (اول) با انحصار و ارث به پدر تمام مال را تأمینبرد

و با انحصار بمادر ثلث مال ارثا و بقیه را رد میبرد و اگر یکی از زوجین
 پادری یا مادر باشد نصیب اعلی را میبرد و بقیه را پدر یا مادر (دویم)
 با اجتماع پدر یا مادر ثلث از مادر است با عدم حاجب و تمه از پدر است
 اگر یکی از زوجین نباشد و الا زوج یا زوجة نصیب اعلای خود را
 میبرد و مادر ثلث را با عدم حاجب و تمه را پدر میبرد (سیم) با اجتماع
 پدر و مادر چه یکی از زوجین باشد یا نه اگر میت دو برادر یا یک برادر و دو
 خواهر یا چهار خواهر پدر یا پدری یا پدری داشته باشند و آنها حری
 و مسلمان باشند و قائل هم نباشند بنا بر قولی لکن محل اشکال است
 که آنها اگر چه ارث نمیبرند لکن حاجب مادر میباشند ارث
 ردن او زیاده از سدس مال را و همچنین است مگر گاه ابوین بابت
 واحد باشد باشند که اخوه حاجب میشوند مادر را از بر دن زیاده پس
 سدس زانیدار با عا قسمت میشود بر پدر و بنت و طایفه دویم
 اولاد است و در آن چند مسئله است (اول) با انحصار و ارث یک
 پسر تمام مال را میبرد و با تعدد آنها با هم بالسویه قسمت میکنند و با
 انحصار یک دختر نصف را ارثا و تمه را رد میبرد و با تعدد آنها دو
 ثلث مال ارثا و تمه را رد بالسویه قسمت کنند (دویم) با اجتماع
 پسر و دختر با تعدد و افراد تمام مال را لکن مثل حظ الانثیین قسمت

کنند (سیم) با اجتماع پسر و دختر یا پسر تنها یا پدر و مادر هر یک از
 والدین سدس مال و تمه را با تعدد اولاد بنحو مزبور قسمت کنند
 و با افراد پسر مختص با و است (چهارم) با اجتماع یک دختر یا پدر
 تنها یا مادر تنها ربع مال را پدر یا مادر میبرد ارثا و رد آ و تمه از دختر
 است ارثا و رد آ و در این فرض اگر دو دختر یا زیاده از آن باشد خمس
 از پدر یا مادر و تمه از بنات است بالسویه (پنجم) با اجتماع والدین یا یک دختر
 دو خمس از والدین است ارثا و رد آ بالسویه و تمه از دختر است اگر
 ز برای مادر حاجب نباشد و الا مادر سدس میبرد و پدر ربع بقیه
 و دختر سه ربع بقیه و اگر دو دختر یا زیاده باشند هر کدام از والدین
 سدس و تمه از بنات است بالسویه و در این صورت اگر یکی از زوجین
 نیز با آنها باشد نصیب خود را میبرد و هر یک از پدر و مادر سدس
 را و تمه از اولاد است و اگر نقص باشد بر اولاد است و اگر زیاده باشد
 ابوین هم میبرد (ششم) هر گاه میت اولاد نداشته باشد ولی
 اولاد اولاد دارد سهم هر یک از آنها را با اولاد آنها میدهند ارثا و رد آ
 (هفتم) بدانکه از مال میت چهار چیز است که مختص پسر بزرگ
 است اگر داشته باشد و سایر ورثه با و شریک نیستند و آنها را
 حبه میگویند (اول) رختهای میت (دویم) انگشتر او (سیم)

شمشیر او (چهارم) قران و جبهه منحصر باین چهار چیز است
 علی الاقوی لکن احوط در مطلق سلاح و کتب و رحل و راحله
 تراخی با سایر ورثه است و با تعدد چهار چیز، اول، همه داخل جبهه
 است اگرچه احوط در زائد بر یکی از آنها تراخی با ورثه است و همچنین
 در رختی که برای پوشیدن میاکرده و هنوز نه پوشیده

فصل دوم — در طبقه دوم و آن نیز دو طایفه اند، اول،

برادر و خواهر و در آن سه مسئله است، اول، برادر پدرمادری یا پدری
 تنها یا بودن پدر مادری یا مادری تنها با افراد تمام مال را میبرد و با تعدد
 بالسویه قسمت کنند اما خواهر پدرمادری یا پدری تنها با افراد نصف
 الرثا و تهرار دایمی برد و با تعدد آن دو شتر الرثا و تهرار دایما السویه
 قسمت کنند و برادر یا خواهر مادری با افراد سدس الرثا و تهرار
 ردای میبرد و با تعدد ثلث الرثا و تهرار دایم این خود قسمت کنند
 و خواهر و برادر مادری بالسویه قسمت کنند، دوم، هرگاه
 اخوه پتری یا پدرمادری جمع شود اخوه پتری ارث نمیبرد و تمام
 از اخوه پدرمادری است هر چند يك خواهر باشد چه اخوه مادری
 تنها یا ایشان باشد چه نباشد، سیم، خواهر و برادر ابوی تمام مال را
 لذلک مثل حفظ الاثین قسمت کنند و همچنین خواهر و برادر پتری

تنها یا افتد ابوی و هرگاه جمع شود برادر و خواهر پدرمادری یا پدری
 تنها یا افتد پدر مادری یا برادر و خواهر مادری اخوة مادری با وحدة
 سدس و با تعدد ثلث بالسویه میبرند و تهرار پدر مادری یا پدری تنها
 است و در تمام صور اگر یکی از زوجین نیز باشد نصیب اعلاى خود را
 میبرد و نقص بر اخوة پدرمادری یا پدری وارد میاید

طایفه دوم — جد و جدّه است و در آن پنج مسئله است
 (اول) جد یا جدّه چه پدر مادری چه پدری تنها چه مادری با افراد
 تمام مال را میبرد و با اجتماع جد یا جدّه پدری لذلک مثل حفظ
 الاثین قسمت کنند و اگر مادری تنها باشند بالسویه میبرند
 (دوم) با اجتماع جد یا جدّه پدری با جد یا جدّه مادری ثلث مال
 از مادری است با افراد و با تعدد بالسویه و تهرار پدری است با افراد
 و با تعدد لذلک مثل حفظ الاثین قسمت کنند، سیم، با اجتماع یکی
 از زوجین با اجداد و جدات با تعدد و افراد آنها هر يك از زوجین
 باشند نصیب اعلاى خود را میبرند و نقص آن بر جد و جدّه پتری
 است، چهارم، جد و جدّه ابی هرگاه مجتمع شود برادر و خواهر
 ابی یا ابوی جد بمنزله برادر و جدّه بمنزله خواهر است و همچنین در جد
 و جدّه می برادر و خواهر می و اما در صورت اختلاف یا اینکه جد و جدّه ابی

مجمع شود با اخوة ابی یا بعکس پس چنین نیست و در صورت اولی
 برادر و خواهر ای با اتحاد سدس و با تعدد ثلث میبرند و بقیه از جد
 یا جدّه یا هر دو است و در صورت ثانیه دنیا جدّه یا هر دو ثلث میبرند
 و نشان از اخوة ابی یا ابونی است متحد باشند یا متممند و پنجم
 مادامیکه یکی از برادر یا خواهر موجود باشند اولاد برادر و خواهر مطلقاً
 ارث نمیبرند باینکه باینکه اولاد آنها بجای پدر یا مادرند و سهم او را
 میبرند چه با انحصار و ارث با آنها چه با اجتماع با جد و جدّه پس اولاد
 برادر و خواهر مادری بالسویه قسمت کنند و ابونی یا ابی لا ذکر
 مثل حفظ الاثنین ﴿﴾ فصل سیم ﴿﴾ در طبقه سیم و آنها نیز در
 طایفه اند ﴿﴾ طایفه اولی ﴿﴾ عم و عمه و دران یک مسئله است آن
 آنکه عم و یا عمه با افراد تمام مال را میبرد و با تعدد بالسویه مال را تقسیم
 میکنند و با اجتماع عم و یا عمه با تعدد و افراد مال را لا ذکر مثل حفظ
 الاثنین قسمت نمایند ﴿﴾ طایفه دوم ﴿﴾ خا و خاله و دران چهار
 مسئله است (اول) خا و یا خاله با افراد تمام مال را میبرد و با تعدد
 بالسویه قسمت کنند چنانچه با اجتماع خا و یا خاله نیز بالسویه قسمت
 کنند (دوم) با اجتماع اعمام با اخوال ثلث از اخوال و ثمه از اعمام
 است و با اجتماع یکی از زوجین با اعمام با اخوال یا هر دو زوج یا زوجّه

نصیب اعلای خود را میبرد (سیم) باینکه باینکه اعمام و عمات یا اخوال
 و خالات اولاد هر يك از آنها باشند بجای پدر یا مادر میباشند و سهم
 آنها را میبرند و مادامیکه يك نفر از اعمام و عمات موجود است اولاد
 آنها ارث نمیبرند مگر در يك صورت که جمعه شود این عم ابونی
 با عمی پدری که تمام مال از این عم است (چهارم) باینکه باینکه اعمام
 و اخوال و اولاد آنها اعمام و اخوال پدر یا مادر بجای اعمام و اخوال
 مبت میباشند — مقصد دوم ﴿﴾ در میراث
 بسبب وان دو چیز است (اول) زوجیت و دران چند مسئله است
 (اول) بدانکه زوج از مال زوجه دائمه خود نصف مال را میبرد اگر
 زوجه اولاد یا اولاد اولاد نداشته باشد و الاربع میبرد چنانچه
 زوجه از مال زوج دائمی خود ربع میبرد اگر زوج اولاد یا اولاد
 اولاد نداشته باشد والا ثمن میبرد و با تعدد زوجات نصیب خود را
 در هر دو صورت بالسویه قسمت کنند (دوم) بدانکه فرقی
 نیست در ارث بردن زوجین مابین آنکه هر دو یا یکی از آنها صغیره
 باشند یا نه چنانچه فرقی نیست مابین آنکه دخول بزوجه کرده باشد
 یا نه (سیم) بدانکه زوج از تمام مال زوجه ارث میبرد بخلاف زن
 چه ذات ولد باشد یا نباشد که از زمین خانه و زمین زراعت و امثال

تجمع شود با اخوة ای یا بمکس پس چنین نیست و در صورت اولی
 برادر و خواهر ای با اتحاد سبب و با تعدد ثلث میبرند و بقیه از جد
 یا جدده یا هر دو است و در صورت ثانیه جد یا جدده یا هر دو ثلث میبرند
 و نشان از اخوة ابنی یا ابونی است متحد باشند یا تعدد پنجم
 مادامیکه یکی از برادر یا خواهر موجود باشند اولاد برادر و خواهر مطلقاً
 ارث نمیبرند و بانبودن آنها اولاد آنها بجای پدر یا مادرند و مهم او را
 میبرند چه با انحصار و ارث یا با چه با اجتماع با جد و جدده پس اولاد
 برادر و خواهر مادری بالسویه قسمت کنند و ابونی یا ابی لا ذکر
 مثل حفظ الاثنین **فصل سیم** در طبقه سیم و آنها نیز در
 طایفه اند **طایفه اولی** **عمو و عمه و دران یک مسئله است** آن
 که عمو یا عمه با افراد تمام مال را میبرد و با تعدد بالسویه مال را تقسیم
 میکنند و با اجتماع عمو یا عمه با تعدد و افراد مال را لا ذکر مثل حفظ
 الاثنین قسمت نمایند **طایفه دومیم** **خالو و خاله و دران چهار**
مسئله است (اول) خالو یا خاله با افراد تمام مال را میبرد و با تعدد
 بالسویه قسمت کنند چنانچه با اجتماع خالو یا خاله نیز بالسویه قسمت
 کنند **(دویم)** با اجتماع اعمام با اخوال ثلث از اخوال و نهمه از اعمام
 است و با اجتماع یکی از زوجین با اعمام با اخوال یا هر دو زوج یا زوج

نصیب اعلای خود را میبرد **(سیم)** بانبودن اعمام و عمات یا اخوال
 و خالات اولاد هر یک از آنها باشند بجای پدر یا مادر میباشند و مهم
 آنها را میبرند و مادامیکه یک نفر از اعمام و عمات موجود است اولاد
 آنها ارث نمیبرند مگر در یک صورت که جمعه شود این عم اوینی
 با عموی پدری که تمام مال از این عم است **(چهارم)** بانبودن اعمام
 و اخوال و اولاد آنها اعمام و اخوال پدر یا مادر بجای اعمام و اخوال
 میت میباشند **مقصد دومیم** **در میراث**
بسبب و ان دو چیز است (اول) زوجیت و دران چند مسئله است
(اول) بدانکه زوج از مال زوجه دائمه خود نصف مال را میبرد اگر
 زوجه اولاد یا اولاد اولاد نداشته باشد و الاربع میبرد چنانچه
 زوجه از مال زوج دائمی خود ربع میبرد اگر زوج اولاد یا اولاد
 اولاد نداشته باشد و الا ثمن میبرد و با تعدد زوجات نصیب خود را
 در هر دو صورت بالسویه قسمت کنند **(دویم)** بدانکه فرقی
 نیست در ارث بردن زوجین مابین آنکه هر دو یا یکی از آنها صغیره
 باشند یا نه چنانچه فرقی نیست مابین آنکه دخول بزوجه کرده باشد
 یا نه **(سیم)** بدانکه زوج از تمام مال زوجه ارث میبرد بخلاف زن
 چه ذت ولد باشد یا نباشد که از زمین خانه و زمین زراعت و امثال

ان نمیرد و از تیمت اعیان عمارات و اشجار میبرد و از تخمه اموال در
عین آنها باورنه شریک است و مجرای آب چه قنات باشد چه غیر آن در
حکم اراضی است مگر چیزهایی که در آن کار کرده باشند از آجر
و غیره که مثل بینه است و لکن آیه که حین الموت در مجری موجود
است از منقولات است و اینهای بعد از آن تابع مجرای آن است
(چهارم) اگر کسی در حال مرض زنیرا برای خود عقد
کرده و هنوز باود دخول نکرده و بهمان مرض مرد از زن از مال
شوهر نه ارث میبرد و نه مهر و اگر دخول کرده هر دو را میبرد
بخلاف مریضه که شوهر کرده و بهمان مرض مرد که زوج از او
ارث میبرد اگر چه باود دخول نکرده باشد (پنجم) گذشت در
باب طلاق که زن مادامیکه در عده رجیمه میباشد در حکم زنست
ارث میبرد و همچنین بعکس و در عده بینه و بعد از انقضاء عده و لو
رجعه هیچکدام از هم ارث نمیرند مگر در یک صورت و آن اینست
که مریض زن خود را طلاق دهد و بهمان مرض بمیرد پس تا یک
سال هلالی از زن ارث میبرد از شوهر بدو شرط (اول) آنکه
طلاق بخواهدش زن نباشد پس در مختلفه و مبارات این حکم جاری
نیست (دوم) آنکه زن شوهر نکرده باشد (دوم) و لاء است

و از در سه مقام است (اول) و لاء عتق (دوم) و لاء ضامن
جریه (سیم) و لاء امامت و در آن تفصیلی است که از موضع
رساله خارج است بدانکه میراث کسی که وارث ندارد یا بسبب
موانع ارث ممنوع است از ارث بردن مال حضرت حجه الله فی
السموات و الارضین امام زمان عجل الله تعالی فرجه میباشد و در
زمان غیبت آنحضرت سلام الله علیه اختیار آن بدست حاکم شرع
جامع الشرایط است ﴿ مبحث دوم ﴾ در موانع ارث است
و از سه چیز است (اول) کفر با اسلام مورث بدانکه کافر از
مسلم ارث نمیرد و حاجب طبقات لاحقه نیز نمیشود پس مسلم اگر
چه از طبقه سیم باشد ارث میبرد باوجود طبقات سابقه اگر تمام
کافر باشند و کافر از کافر ارث میبرد اگر هیچ وارث مسلم نداشته
باشد و همچنین مسلم از مسلم اگر چه باهم مختلف باشند در مذهب
و در اینجا دو مسئله است اول ، اگر کافر مسلم شد بعد از مردن
مورث و پیش از قسمت کردن مال ارث خود را میبرد دوم ، اگر
مسلم مرتد شد با فطره اسلام بتجدد ارتداد مالش منتقل میشود
بوارث مسلم او و زنش از زوجیه او بیرون میرود بدون طلاق و باید
عده وفات بگیرد از وقت ارتداد و بحکم حاکم شرع او را میکشد

و لکن اگر توبه کرد و مسلمان شد اقوی قبول توبه او است مابین
خود و خد و طاهر میشود لکن مع ذلک واجب القتل است و مال
و عیال او باور نمیکرد بلی مالیرا که تازه کسب کند مالک میشود بلکه
عیال و اهرام بعد از عدة وفات بلکه در عده نیز اگر بخواهد میتواند
زویج کند چنانچه مرتد ملی را تکلیف توبه میکنند اگر توبه کرد
مال و عیال او از او است و الا او را میکشند و مال او بقتل متقل بوارث
مسلم او میشود و اگر وارث مسلم ندارد مال امام علیه السلام است
و اما زن اگر مرتد شود اگر چه فطری باشد او را حبس میکنند
و اوقات نماز میزنند او را تا مسلمان شود یا تمیرد . دویم . از موانع ارث
قتل است بدانکه اگر وارث مورث خود را بغیر حق عمداً بکشد
از او ارث نمیرد بلکه اولیاء مقتول او را باذن حاکم شرع میکشند
چنانچه اگر خطاء نمرد و مورث را کشت عاقله باید دیه کامله بدهد
و از آن دیه ارث نمیرد بلکه خویشان ابوینی باید ری و زوجین دیه را
میرند بر حسب طبقات و از غیر دیه ارث نمیرد . سیم . از موانع
رقیت است پس مملوک نه وارث میشود نه مورث و میراث او از
خو مولای او است و الحمد لله کما هو اهله و کما یبغی لکرم وجهه
در طریقه استخاره ذات الرقاع

از حضرت امام جعفر الصادق علیه السلام روایت شده که فرموده
هرگاه امری را اراده کنی شش رقعۀ کاغذ بگیر و در سه نای آنها
بنویس **بسم الله الرحمن الرحيم** خیرة من لله العزیز
الحکیم افلان ابن فلانه افعل و در سه نای دیگر بنویس (**بسم الله**
الرحمن الرحيم) خیرة من الله العزیز الحکیم افلان ابن فلانه لا افعل
و بجای فلان ابن فلانه اسم خود و مادر خود را بنویسد پس از رقعۀ هارا
در زیر مصلائی خود گذارد و دو رکعت نماز بکن چون فارغ شوی
بر او سجده و صد مرتبه بگو استخیر الله بر حمته خیرة فی عافیة پس
در دست بنشین و بگو اللهم خری و اختر لی فی جمیع اموری فی بسر
منک و عافیة پس دست بزن و رقعۀ هارا مشوش کن یعنی بیک دیگر
خلوط کن و بیک آنها را بیرون آور اگر سه فعل پای در آید
پس بکنی از کار را که اراده کرده و اگر سه لا تفعل پای در آید
مکن از کار را و اگر بعضی فعل باشد و بعضی لا تفعل تا پنج
رقعه بیرون آور اگر فعل بیشتر است عمل کن
و اگر لا تفعل بیشتر است ترك کن و حاجت
نیست به بیرون آوردن رقعۀ ششم
والله اعلم

در مسائل تنبیه	۹۸	در احکام زکوة مال	۳
در احکام وضوء	۱۰۲	در بیان خمس	۹
در غسل جنابت	۱۱۱	در بیان نذر و شبه ن	۱۵
در احکام حیض	۱۱۵	در احکام نکاح	۱۷
در نفاس و استحاضه	۱۲۴	در احکام طلاق	۲۳
در حکام میت	۱۳۱	در احکام بیع	۲۵
در حکام قسم	۱۳۵	در خیارات	۳۰
در احکام نجاسات	۱۴۰	در فرض و رهن	۳۶
در مهورت	۱۴۴	در ضمان و حواله	۳۸
در اقسام و مقدمات نماز	۱۴۶	در اجاره	۴۳
در وقت نماز	۱۴۷	در مضاربه	۴۴
در محل نماز	۱۵۰	در وکالة و غاربه	۴۸
در شمار آیات	۱۵۲	در صایح است	۵۰
در شمار جهات	۱۵۵	در احکام وقف	۵۱
در نماز مسافر و بیمار و قصر	۱۵۸	در وصیت است	۵۹
در احکام روزه	۱۵۹	در احکام میراث	۶۵
در احکام فطره		تا آخر کتاب	۹۵





کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 9 3 0 1 8 2

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 9 3 0 1 8 2

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 9 3 0 1 8 2

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 9 3 0 1 8 2

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 9 3 0 1 8 2